This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

+ *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.

+ *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.

+ *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.

+ *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at `http://books.google.com/`

Über dieses Buch

Dies ist ein digitales Exemplar eines Buches, das seit Generationen in den Regalen der Bibliotheken aufbewahrt wurde, bevor es von Google im Rahmen eines Projekts, mit dem die Bücher dieser Welt online verfügbar gemacht werden sollen, sorgfältig gescannt wurde.

Das Buch hat das Urheberrecht überdauert und kann nun öffentlich zugänglich gemacht werden. Ein öffentlich zugängliches Buch ist ein Buch, das niemals Urheberrechten unterlag oder bei dem die Schutzfrist des Urheberrechts abgelaufen ist. Ob ein Buch öffentlich zugänglich ist, kann von Land zu Land unterschiedlich sein. Öffentlich zugängliche Bücher sind unser Tor zur Vergangenheit und stellen ein geschichtliches, kulturelles und wissenschaftliches Vermögen dar, das häufig nur schwierig zu entdecken ist.

Gebrauchsspuren, Anmerkungen und andere Randbemerkungen, die im Originalband enthalten sind, finden sich auch in dieser Datei – eine Erinnerung an die lange Reise, die das Buch vom Verleger zu einer Bibliothek und weiter zu Ihnen hinter sich gebracht hat.

Nutzungsrichtlinien

Google ist stolz, mit Bibliotheken in partnerschaftlicher Zusammenarbeit öffentlich zugängliches Material zu digitalisieren und einer breiten Masse zugänglich zu machen. Öffentlich zugängliche Bücher gehören der Öffentlichkeit, und wir sind nur ihre Hüter. Nichtsdestotrotz ist diese Arbeit kostspielig. Um diese Ressource weiterhin zur Verfügung stellen zu können, haben wir Schritte unternommen, um den Missbrauch durch kommerzielle Parteien zu verhindern. Dazu gehören technische Einschränkungen für automatisierte Abfragen.

Wir bitten Sie um Einhaltung folgender Richtlinien:

+ *Nutzung der Dateien zu nichtkommerziellen Zwecken* Wir haben Google Buchsuche für Endanwender konzipiert und möchten, dass Sie diese Dateien nur für persönliche, nichtkommerzielle Zwecke verwenden.

+ *Keine automatisierten Abfragen* Senden Sie keine automatisierten Abfragen irgendwelcher Art an das Google-System. Wenn Sie Recherchen über maschinelle Übersetzung, optische Zeichenerkennung oder andere Bereiche durchführen, in denen der Zugang zu Text in großen Mengen nützlich ist, wenden Sie sich bitte an uns. Wir fördern die Nutzung des öffentlich zugänglichen Materials für diese Zwecke und können Ihnen unter Umständen helfen.

+ *Beibehaltung von Google-Markenelementen* Das "Wasserzeichen" von Google, das Sie in jeder Datei finden, ist wichtig zur Information über dieses Projekt und hilft den Anwendern weiteres Material über Google Buchsuche zu finden. Bitte entfernen Sie das Wasserzeichen nicht.

+ *Bewegen Sie sich innerhalb der Legalität* Unabhängig von Ihrem Verwendungszweck müssen Sie sich Ihrer Verantwortung bewusst sein, sicherzustellen, dass Ihre Nutzung legal ist. Gehen Sie nicht davon aus, dass ein Buch, das nach unserem Dafürhalten für Nutzer in den USA öffentlich zugänglich ist, auch für Nutzer in anderen Ländern öffentlich zugänglich ist. Ob ein Buch noch dem Urheberrecht unterliegt, ist von Land zu Land verschieden. Wir können keine Beratung leisten, ob eine bestimmte Nutzung eines bestimmten Buches gesetzlich zulässig ist. Gehen Sie nicht davon aus, dass das Erscheinen eines Buchs in Google Buchsuche bedeutet, dass es in jeder Form und überall auf der Welt verwendet werden kann. Eine Urheberrechtsverletzung kann schwerwiegende Folgen haben.

Über Google Buchsuche

Das Ziel von Google besteht darin, die weltweiten Informationen zu organisieren und allgemein nutzbar und zugänglich zu machen. Google Buchsuche hilft Lesern dabei, die Bücher dieser Welt zu entdecken, und unterstützt Autoren und Verleger dabei, neue Zielgruppen zu erreichen. Den gesamten Buchtext können Sie im Internet unter `http://books.google.com` durchsuchen.

Harvard College
Library

FROM THE LIBRARY OF

Horatio Stevens White

Class of 1873

PROFESSOR OF GERMAN, EMERITUS

Received June 12, 1935

Das

Kirchliche Volkslied

in seiner geschichtlichen Entwicklung

von

J. Knipfer,
Stiftspfarrer in Altenburg.

Bielefeld und Leipzig.
Verlag von Velhagen & Klasing.
1875.

Das

Kirchliche Volkslied

in seiner geschichtlichen Entwicklung

von

J. Knipfer,
Stiftspfarrer in Altenburg.

Bielefeld und Leipzig.
Verlag von Velhagen & Klasing.
1875.

Lit 1535.6

HARVARD COLLEGE LIBRARY
FROM THE LIBRARY OF
PROFESSOR HORATIO STEVENS WHITE
JUNE 12, 1935

Vorwort.

Die vorliegende Schrift will nichts anderes als ein monographischer Versuch sein, die Hauptmomente aus der geschichtlichen Entwicklung des deutschen Kirchenliedes in einer für weitere Kreise bemessenen Form und Auswahl zu einer übersichtlichen und zusammenhängenden Darstellung zu bringen.

Es besteht ja ohne Zweifel auch unter vielen von denjenigen deutschen Christen, die sich mit dem Kirchenliede nicht von Berufs wegen zu beschäftigen haben, ein ebenso erklärliches wie berechtigtes Bedürfniß, sich an den Liedern der Kirche nicht blos zu erbauen öffentlich und sonderlich, sondern auch in den Gang und Organismus ihres geschichtlichen Lebens einen tiefern Einblick zu thun, als dies mit Hülfe der allgemeinen Literaturgeschichte möglich ist.

Nicht wenige von den zahlreichen Mißverständnissen und Vorurtheilen, unter denen namentlich viele ältere Lieder selbst von Seiten sonst Wohlgesinnter noch andauernd zu leiden haben, dürften zum nicht geringsten Theile doch auch daher rühren, daß dem religiösen und ästhetischen Urtheil über die Lieder die unerläßliche geschichtliche Unterlage fehlt. Wir schauen ein Lied und ein Lied schaut uns ganz anders an, je nachdem es ent-

Inhalt.

		Seite.
1.	Das geiſtliche Volkslied	1
2.	Das weltliche Volkslied	26
3.	Die lateiniſchen Hymnen	36
4.	Alt- und neuteſtamentliche Poeſie	51
5.	Das Bekenntnißlied des kirchlichen Glaubens	67
6.	Das Zeugnißlied des kirchlichen Lebens	116
7.	Das Hirtenlied der äſthetiſchen und myſtiſchen Ueberſchwänglichkeit	156
8.	Das Pſalmlied der reformirten Kirche	165
9.	Das Heiligungslied des pietiſtiſchen Gefühlschriſtenthums.	174
10.	Das Jeſuslied der brüderlichen Liebesgemeinſchaft	191
11.	Das Schwanenlied der lutheriſchen Orthodoxie	199
12.	Das Kunſtlied des denkgläubigen Chriſtenthums	210
13.	Das Leſelied der glaubensloſen Moral	221
14.	Das Stimmungslied des neuerwachten Glaubenslebens.	242

1. Das geistliche Volkslied.

Die Anfänge des deutschen geistlichen Volksliedes liegen im IX. Jahrhundert. Es sind allerdings schon vor dieser Zeit verschiedene deutsche Stämme mit dem Christenthum bekannt und zu ihm bekehrt worden. Bereits in den Tagen der Römerherrschaft vernahm man in einzelnen deutschen Gauen die Kunde von dem gewaltigen Christengott. Im V. Jahrhundert predigte der Abt Severinus in dem heutigen Baiern und Oestreich, im VI. der fränkische Einsiedler St. Goar am Rhein das Evangelium. Von geistlichen Liedern in deutscher Sprache verlautet jedoch aus dieser frühen Zeit noch nichts. Eine geraume Zeit ist, so scheint es, verflossen, bevor bei einem der bekehrten deutschen Stämme die Möglichkeit oder das Bedürfniß sich zeigte, das Lob des Herrn in der Muttersprache zu singen.

Dies darf nicht überraschen. Denn wohl stand mit Sicherheit zu erwarten, daß die Botschaft vom Christenthum, dieser Religion des Kampfes und der Treue, der Lieder und der Waffen, gerade in dem germanischen Volksherzen schließlich einen mächtigen Widerhall finden werde. Es liegt eine Wahrheit in der Rede von der Prädisposition des Germanenthums für das Christenthum. Wir denken dabei zunächst an

die religiösen Anschauungen unserer heidnischen Altvordern. Die nordische Mythologie, die doch zugleich auch die deutsche ist, enthält viele vereinzelte Wahrheitsmomente, welche blos geläutert und vertieft zu werden brauchten, um der christlichen Heilsbotschaft als höchst förderliche Unterlage zu dienen. Die heidnisch-germanische Weltanschauung ist eine durchaus geistig-sittliche. Es liegt ihr der Gedanke zu Grunde, daß diese Welt verderbt sei und darum untergehen müsse, damit sie zu einer neuen herrlichen Wiedergeburt gelange. Durch den germanischen Polytheismus geht, wie freilich mehr oder weniger durch alle Vielgötterei, ein ausgesprochen monotheistischer Zug. In ihren heiligen Liedern singen die Skalden von einem mächtigen Gotte, der kommen soll. Doch ihn zu nennen wagen sie nicht.*)

Doch stieß die Botschaft von Christo auch in Deutschland zunächst auf ein hartnäckig widerstrebend Geschlecht. Offiziell längst christlich blieb unser Volk trotz aller natürlichen Berührungspunkte mit dem Christenthum in Sitte, Sprache und Gemüthsart noch Jahrhunderte lang wesentlich heidnisch. Schrittweis nur, in mühsamem Ringen mit einem Gegner, dessen ungezählte Bollwerke einzeln genommen sein wollten, gelang es den neuen christlichen Ideen, sich schließlich zu unbestrittener Herrschaft hindurchzuarbeiten. Es war wie ein Kampf der Winterriesen mit den Sommerriesen. Die altgermanische Treue und der unbändige Freiheitstrotz in der Fülle jugendlicher noch ungebrochener Natur- und Volkskraft geboten das Festhalten an dem alten Götterglauben so lange, bis die siegreiche Ueberlegenheit des neuen durch Zeichen und Wunder unwiderleglich erwiesen war. Ja selbst als der

*) Eine populäre Darstellung der nordischen Mythologie gibt Werner Hahn in der Schrift: Edda, Lieder germ. Götterſage. Berlin 1872.

alte Eichſtamm vom Strahle des Wortes Gottes getroffen am Boden lag und Bonifacius aus dem Holz der Donnereiche bei Geismar die erſte Kapelle errichtet hatte, wucherten die Wurzeln noch lange triebkräftig weiter. Der äußerlichen Bekehrung folgte die Gefangennehmung von Herz und Sinn unter den Gehorſam der Kirche nur ſehr allmählich nach. Trug doch in den Tagen jenes großen Heidenapoſtels ſogar ein deutſcher Biſchof, Gewilieb, kein Bedenken, an dem Mörder ſeines Vaters, des Biſchofs Gerold von Mainz, das altheidniſche Recht der Blutrache zu üben. Mit den Worten: »Zur Rache für meinen geliebten Vater!« ſtieß er dem Mörder, einem ſächſiſchen Edlen, das Schwert in die Bruſt. Getaufte Franken verkauften ihre Leibeigenen an Heiden zu Menſchenopfern. Opferfeſte, Zeichendeuterei, Zauberei gingen auch noch in ſolchen Gegenden in Schwange, die ſchon längſt für die Kirche gewonnen waren.

So lange aber der Kampf des Chriſtenthums mit dem nationalen Heidenthum die Gemüther nicht zur Ruhe kommen ließ und immer nur einzelne, namentlich Frauen, den chriſtlichen Glauben ſich innerlich angeeignet hatten, ſo lange war an die Entſtehung einer deutſch-chriſtlichen Poeſie aus des Volkes eigener Initiative nicht zu denken. Denn wovon ein Volk noch nicht im Innerſten bewegt wird, was es noch nicht lebt, das ſingt es auch nicht aus eigenem Antriebe, wenn es anders wahr iſt, daß in der Poeſie ſich ſpiegelt des Volkes Herz.*)

Gleichwohl behält der Dichter Platen recht, wenn er ſagt: »So oft in erneuerndem Umſchwung, in verjüngter Geſtalt

*) Vgl. R. v. Raumer, Vom deutſchen Geiſte. 2. Aufl. 1850. Ferner von demſelben Verfaſſer: Die Einwirkung des Chriſtenthums auf die althochdeutſche Sprache. Stuttgart 1845.

aufstrebte die Welt, klang auch ein germanisches Lied nach.« Das Lied klang allerdings nach, aber nur nicht gleich. Der werdende deutsche Christophoros beobachtete, wie man annehmen muß, dem Evangelium gegenüber ein beredtes poetisches Stillschweigen. Noch genügten ihm seine alten Götter- und Heldenlieder. Die römische Kirche aber hatte ihrerseits auch kein zwingendes Interesse daran, das Bedürfniß nach geistlichem Volksgesang zu wecken. Sie bedurfte desselben nicht. Denn das Christenthum, wie sie es verstand und verkündigte, schloß jegliche mitbauende Antheilnahme des Volkes prinzipiell aus. Ihr Kultus war ein bereits fertig ausgebautes, nach strengen Ordnungen geregeltes Priesterhaus, und ihre Aufgabe, für dasselbe Bewohner zu erziehen, die sich der kirchlichen Hausordnung schweigend und gehorsam unterwarfen. In dem kirchlichen Gottesdienste, der ausschließlich vom lateinischen Priester- und Chorgesang beherrscht wurde, war für deutschen Gemeindegesang kein Raum.

Trotzdem würde es höchst unpädagogisch und unrömisch dazu gewesen sein, wenn die Kirche den germanischen Volksgeist, der ihr ohnehin Mühe genug machte, gerade auf dem so wichtigen Gebiete des Volksgesanges lediglich sich selbst hätte überlassen wollen. Sie mußte vielmehr von allem Anfang an darauf Bedacht nehmen, der heidnischen Gewohnheit des Mitsingens Rechnung zu tragen und die ausgesprochene Gesangeslust des Volkes, die sie nicht unterdrücken konnte, sich irgendwie dienstbar zu machen.

Es geschah dies aber in der Weise, daß man kirchlicherseits das Volk an den Gesang eines kurzen Rufes zu gewöhnen suchte, der sich aus der morgenländischen in die abendländische Kirche verpflanzt hatte. Der Ruf bestand aus den Anfangsworten der römischen Litanei: Kyrie eleison! Herr, erbarme dich unser!

Dies war zunächst alles, was man dem Volke als Antwort auf den Gesang des Klerus oder auch als selbständige Weise gestattete. Möglich, daß das Volk überhaupt noch nicht mehr vertrug. Es hat sich jedenfalls lange Zeit an diesem bedeutungsvollen Rufe genügen lassen.

Bis tief ins IX. Jahrhundert scheint das Kyrie die einzige Art des geistlichen Volksgesanges gewesen zu sein. Nicht blos des Sonntags in der Kirche, auch auf dem Wege zur Vesper und zu den Metten, beim Aus- und Eintreiben des Viehs, bei Leichenbegängnissen, bei Bittgängen in schwerer Zeit, bei der Installation eines Bischofs, wenn sich ein Wunder ereignet hatte oder ein mit Wein beladener Ochsenwagen von der Brücke ins Wasser gefallen war, wurde gerufen: Kyrie eleison! oft in 300maliger Wiederholung. Auch als Schlachtruf war das Kyrie allgemein üblich. In dem sog. Ludwigsliede, welches den Sieg König Ludwigs III. über die Normannen bei Saucourt (881) feiert, wird erzählt: »Der König ritt muthig, sang ein Lied heilig, und allesammen sungen: Kyrie eleison! Sang war ausgesungen, Kampf ward begonnen.«

Der Ruf erlitt jedoch infolge seines häufigen Gebrauchs im Volksmunde nicht nur arge Verstümmelungen (die hartköpfigen Slaven in der Merseburger Gegend verdrehten die Worte Kyrie eleison in Ukrivolsa, d. h. eine Erle steht im Busch), sondern scheint auch allmählich in ein wüstes Geschrei ausgeartet zu sein. Das Volk muß fortwährend ermahnt werden, nicht so dörperlich und rustice zu schreien, sondern die Sache besser zu lernen. Die alte unbändige Gesangesart, von welcher Tacitus in seiner Germania*) eine so drastische Schilderung entwirft, war noch zu sehr mit den

*) Tacitus Germania, übers. von Bacmeister. Stuttgart 1868. Kap. III.

neuen Christen verwachsen, als daß sie dieselbe alsbald hätten verleugnen können. Vermeinten doch die ausländischen Gesangmeister, welche Karl d. Gr. in sein Reich berief, bei dem Gesang »dieser mitternächtigen Kehlen« das Getöse des Donners und Unwetters oder das Geräusch schwerer Wagen zu vernehmen, die von einer holperichten Anhöhe herabrollen.

Um nun den Uebelständen abzuhelfen, welche das Singen ohne zureichende verständliche Worte mit sich brachte, begann man im IX. Jahrhundert den lang hingezogenen Tönen des Kyrie deutsche Worte unterzulegen. Auf diese Weise, die jedoch andere Entstehungsursachen nicht ausschließt, gelangte das Volk allmählich zu seinen geistlichen Liedern, von da an Leisen oder Kirleisen genannt.*)

Die Verfasser derselben waren noch ausschließlich Geistliche von christlicher Einsicht und nationaler Gesinnung. Einen besondern poetischen Eifer im Dienste des Volkes bewies namentlich auch die Klostergeistlichkeit. Der Mönch Ratpert in St. Gallen dichtete ein Lied in deutscher Sprache auf den h. Gallus und gab es dem Volke in der Kirche zu singen. Das Lied existirt noch in einer lateinischen Uebersetzung des gesangskundigen Mönches Ekkehard IV. In einem Bücherkatalog des Klosters Reichenau vom J. 821 werden mehrere Bände deutscher Gedichte erwähnt, unter denen sich wahrscheinlich auch manche geistliche befanden. Einem Kloster entstammt vielleicht auch der nachfolgende althochdeutsche Gesang auf St. Petrus, der in neuhochdeutscher Uebersetzung (von Maßmann) also lautet:

*) Hölscher, Das deutsche Kirchenlied vor der Reformation. Münster 1848. Hoffmann v. Fallersleben, Geschichte des deutschen Kirchenliedes bis auf Luthers Zeit. 3. Aufl. Hannover 1863. Schletterer, Geschichte der geistl. Dichtung und kirchlichen Tonkunst in ihrem Zusammenhange mit der politischen und sozialen Entwicklung insbesondere des deutschen Volkes. 1. Bd. Hannover 1869.

Unſer Herr hat verliehen
St. Peter Gewalt,
Daß er kann erhalten
(Den) zu ihm bringenden Mann.
Kyrie eleiſon, Chriſte eleiſon!

Er hat auch mit Worten
(Des) Himmelreichs Pforten,
Dahin kann er bringen
Den er will erhalten.
Kyrie eleiſon, Chriſte eleiſon!

Bitten wir den Gottes Freund
Alle zuſammen überlaut,
Daß er uns fortan
Würdige zu begnadigen.
Kyrie eleiſon, Chriſte eleiſon!

Die Geiſtlichen des IX. Jahrhunderts waren, ſo weit dieſelben auf der Höhe ihrer Aufgabe ſtanden, ganz erſichtlich von dem nationalen Beſtreben beſeelt: „thaz wir Kriste sungun in unsara zungun“ (Otfrid). Neben der lyriſchen ſchufen ſie auch eine epiſche chriſtliche Volkspoeſie. In derſelben findet jedoch vorerſt noch und ganz den thatſächlichen Zuſtänden entſprechend eine wunderliche Verquickung heidniſcher Mythenbeſtandtheile und chriſtlicher Heilswahrheiten ſtatt. Die Lieder ſind chriſtlich fundamentirt, aber das Fachwerk der Liedſtäbe iſt aus deutſchem Eichenholz gezimmert. Selbſt im Heliand, dieſem kerndeutſchen chriſtlichen Epos eines alten ſagenhaften Sachſenſängers aus der Zeit Ludwigs des Frommen, iſt dies mehr oder weniger der Fall. Es war aber die wohlgemeinte Abſicht jener Volksdichter, das Chriſtenthum, insbeſondere aber den gewaltigen Volksfürſten aus Galiläaland, der Heilande beſten und hehrſten, im Ton und in den Lokalfarben des altgermaniſchen Epos ihren Landesgenoſſen verſtändlich und liebenswerth zu machen. Als Volks-

epos wird freilich der Heliand immer ein völkerpsychologisches Räthsel bleiben, wenn man die Zeit seiner Entstehung und die Mittel bedenkt, mit denen gerade die Sachsen ins Reich Gottes hineingenöthigt worden sind.

Um den anstößigen, sogar die Nonnen ansteckenden heidnischen Volksgesang*) zu verdrängen, dichtete der Benediktinermönch Otfrid v. Weißenburg auf inständiges Bitten einer ehrwürdigen Frau, Namens Judith, ein rein christliches Epos in althochdeutscher Sprache, den sog. Krist. Otfrid scheint einzelne Lieder desselben für den rhabsodischen Vortrag in der Volksgemeinde bestimmt zu haben. Ob es ihm jedoch gelungen ist, auf diese Weise den lasciven durch Kapitularien und Synodalbeschlüsse verpönten Heidenliedern in der Liebe des Volkes Abbruch zu thun, wissen wir nicht. Nur soviel ist gewiß, daß schließlich auch die poetisch gesunden und geschichtlich werthvollen Erzeugnisse der national heidnischen Epik dem blinden Ausrottungseifer der Kirche zum Opfer gefallen sind.

Man hätte mit der Vergangenheit unseres Volkes säuberlicher verfahren sollen. Denn wenn auch zugegeben werden muß, daß die Kirche nur Nothwehr übte, wenn sie das Herbergsrecht, welches sie einzelnen alten Göttern in der Gestalt von Teufeln oder Heiligen gastfreundlich gewährt hat, nicht auch auf die Lieder ausdehnte, weil in denselben das germanische Heidenthum gerade seine dauerhaftesten Stützen hatte, so würde es doch völlig unverfänglich gewesen sein, den kulturgeschichtlich so überaus werthvollen Denkmälern der ältesten deutschen Heldensage wenigstens in den Bibliotheken nach dem Vorgange Karls d. Gr. ein unschädliches literarisches Fortleben zu gestatten.

*) Vgl. W. Wackernagel, Literaturgeschichte. S. 38 ff. S. 63.

So erblühte auf den Trümmern der nationalheidnischen eine nationalchristliche Poesie, wenigstens in ihren Anfängen. Aus einer Wurzel zart war das Reis des geistlichen Volksliedes entsprungen. Aber bald fehlten die Hände, es weiter zu pflegen. Unter den sächsischen und fränkischen Kaisern war die Kirche zu einer Nonne geworden, welche lateinische Komödien dichtete. Die Geistlichkeit des X. und XI. Jahrhunderts hatte sich durch ihre klassischen Liebhabereien um alles Verständniß für die poetischen Bedürfnisse des Volkes gebracht. Das Dornröschen des geistlichen Volksliedes war entschlafen. Zu neuem Leben erwachte es erst, als nach langem Assimilationsprozeß deutsch und christlich zur untrennbaren Einheit eines Begriffs zusammengeschmolzen war.

Dies geschah um die Mitte des XII. Jahrhunderts. Damals bemächtigte sich der deutschen Nation jener eigenthümliche romantische Geist, der sich aufgelegt fühlte zu Unerhörtem und der sich schöpferisch erwiesen hat auf allen Gebieten des Lebens, vornehmlich im Reiche der Kunst und des Schönen. Beherrscht von der Idee der Kirche gedachte das deutsche Volk nicht blos das heilige Grab, sondern auch den Himmel im Sturm zu erobern. Erfüllt von der Herrlichkeit des Reiches Gottes war Deutschland gleichzeitig erstarkt zum Bewußtsein seiner Nationalität. Als Bernhard v. Clairvaux an den Ufern des Rheins das Kreuz predigte, als hell vom Staufen die Ritterharfe klang und auf Straßen und Märkten die fahrenden Leute anhuben zu singen und zu sagen von alten wunderbaren Mären, da erwachten auch Psalter und Harfe wieder aus dem Schlummer der vorhergehenden Zeit. An den lateinischen Kirchenmauern rankte sich's wie Epheu empor von deutschem geistlichen Lied und Sang. »Christ uns genade, Kyrie eleison, die Heiligen alle helfen uns!« so scholl es allerwegen. Die Poesie des Volkes

zeigte in deutlichen Aeußerungen, wo sie eigentlich hinaus wollte. Vermochte sie es auch nicht, sich an die Stelle des lateinischen Kirchengesanges zu setzen, so konnte sie doch die Lücken ausfüllen, die jener offen ließ. Unter freiem Himmel, bei Natur- und Volksfesten, bei Wallfahrten und Prozessionen, bei Bittgängen und Leichenbegängnissen, im Leben des Hauses mit seinem Wechsel von Freude und Leid war der deutschen Liederlust ausreichend Raum gegeben. Die hohen Feste, die Marienfeste, die zahlreichen neuen Heiligen und Legenden boten ergiebige Ahnlehnungspunkte. Auch der Schlachtgesang (Wicliet) blieb wesentlich geistlich. Unter den Kreuzfahrern im gelobten Lande wird namentlich den Deutschen, deren Sprache sich so gut für den Gesang eigne, nachgerühmt, daß sie geistliche Lieder angestimmt hätten. Das romanische Volk hatte keine eigenen Lieder. Und zwar sind es nun nicht mehr blos einzelne Kloster- und Weltgeistliche, welche das Volk mit singbaren Liedern versorgen, das Volk beginnt seine Poesie selber in die Hand zu nehmen.

So brachte denn jene Zeit, um nur Bekannteres zu nennen, das noch jetzt gesungene Osterlied hervor, dessen wunderbare Klänge den Goethe'schen Faust ins Leben zurückrufen: »Christ ist erstanden von der Marter aller, des solln wir alle froh sein, Christ will unser Trost sein. Kyrieleison!« Aller Lieder, sagt Luther, singt man sich mit der Zeit müde, aber das »Christ ist erstanden« muß man alle Jahre wieder singen. Hartmann von Aue und Reinmar der Alte dichten innige Bet-, Buß- und Kreuzlieder. Spervogel aber, ein fahrender Sänger aus der Frühlingszeit des Minnegesanges, singt fast im Psalmton dem heiligen Christ das edle und kräftige Weihnachtslied: »Er ist gewaltig und stark, der zu Weihnacht geboren ward.« Ergreifend ist auch des nämlichen Sängers Lied zum Lobe Gottes:

„Wurze des Waldes
Und Erz des Goldes
Und alle Abgründe,
Die ſind dir, Herre, kund,
Die ſtehn in deiner Hand,
Und alles himmliſche Heer
Das vermag dich nicht zu loben bis zu Ende.“

W. Wackernagel hat dies Bruchſtück in folgender Weiſe ergänzt:

Die Blum in Waldesſchlüften,
Das Gold in Erdenklüften,
Des Himmels Dach, des Meeres Grund,
Das alles iſt dir, Herre, kund
Und hütens deine Hände,
Und alles himmeliſche Heer
Spricht deine Treu und Güte nicht zu Ende.

Die Läuber an den Zweigen,
Die Halme, die ſich neigen,
Des Meeres Sand, der Sterne Schaar,
Die bleiben unermeſſen gar
Mit Augen und mit Sinnen:
So mag auch, Herre, deinen Preis
Nie Menſchen-Mund vollenden noch beginnen.

Die Minneſänger ſchlugen leider meiſt zu hohe Töne an. In der Schule der ſtellenweis recht bedenklichen weltlichen Minne aufgewachſen fanden ſie einen entſprechenden Gegenſtand für ihre geiſtliche Minne vorwiegend in der heiligen Jungfrau, der Minneglichſten aller Minneglichen. Dabei werden ſie häufig viel zu weitſchweifig.

Der männlichſte unter dieſen frauenhaften Rittern iſt Herr Walther v. d. Vogelweide.*) Er gleicht noch am meiſten dem Ideal, das wir uns von einem Minneſänger machen.

*) Walther von der Vogelweide. Herausg. v. Franz Pfeiffer. 2. Auflage. Leipzig 1866.

In ſeinen Liedern ſteht er den Kreiſen des Volkes am nächſten, mit denen ſonſt die höfiſche Poeſie Berührungspunkte weder hat noch ſucht. Auch er ſchaut in ehrfürchtiger Bewunderung auf zur Maria. „Daz ein maget ein kint gebar, hêre übr aller engel schar, was daz niht ein wunder gar?“ Doch hat er in kühnem Zorn auf Rom und voll inniger Liebe zu Deutſchland daneben auch Lieder geſungen von faſt evangeliſcher Reinheit des Glaubens. Sein berühmteſtes geiſtliches Lied iſt ein Lied auf die heilige Dreieinigkeit.

»Nun hört, warum man Frauen ehren ſoll. Wir waren ewiglich todt, uns brachte eine Jungfrau aus aller Noth.« Dies Thema kehrt in hundertfacher Variation wieder bis zur Reformation. Selbſt durchaus weltlich gerichtete Minneſänger laſſen ihr Saitenſpiel erklingen zu Ehren der Roſe ohne Dornen, der ſüßen Magd, ohne die niemand weder hier noch dort geneſen kann. So wird dem Meiſter Gottfried von Straßburg ein berühmter Lobgeſang auf Chriſtus und Maria (Du Roſenblüthe, du Lilienblatt) wiewohl fälſchlich zugeſchrieben. Der Marienlieder, der Marienklagen und Marienlegenden iſt fortan kein Ende. »Die liebe Mutter Gottes, Maria, hat viel ſchönern Geſang und mehr gehabt, denn ihr Kind Jeſus« (Luther in den Tiſchreden).

Es iſt aber ein wunderbares Gemiſch von Wahrheit und Dichtung in dieſen mittelalterlichen Liedern. Franz v. Aſſiſi erzählte einmal ſeinen Mönchen von einer gewiſſen Gegend, Deutſchland genannt. Er ſchilderte ihnen die Chriſten, die dort wohnen, als recht fromme Leute, die mit langen Stäben und in großen Stiefeln bei der heftigſten Sonnenhitze oft nach Italien kämen, um die Schwellen der Heiligen zu beſuchen. Dabei ſängen ſie Loblieder. Und fragen wir nun: Was ſangen dieſe Wallfahrer? Eine alte Schifferleiſe: »In Gottes Namen fahren wir, ſeiner Gnade

begehren wir.« Aber wenn sie dann angelangt waren am Gnadenort, so hieß es: »Sant Mari, muoter unde meit, all unsriu not sei dir gekleit.« In der Heimath, diesseits der Berge, predigte vielleicht inzwischen der Franziskanermönch Berthold von Regensburg*) († 1272) in erschütternden deutschen Worten vor zahlloser Volksmenge über die Anbetung Gottes im Geist, und die Zuhörer stimmten die Pfingstleise an: »Nu bitten wir den heiligen Geist um den rechten Glauben allermeist, daß er uns behüte an unserm Ende, wenn wir heimfahren aus diesem Elende. Kyrieleis.« Denn, sagte Berthold, glaubt ihr Vornehmen, daß dies Kirchenlied so um nichts willen erdacht sei? Es ist sehr ein nützlicher Sang; ihr sollt ihn je länger je lieber singen und sollt ihn alle mit ganzer Andacht und mit innigem Herzen zu Gott empor singen und rufen. Es war sehr ein guter Fund und ein nützlicher Fund, und es war ein weiser Mann, der das Lied gedichtet hat.«

Noch höhern Aufschwung als unter den Staufern nahm jedoch das geistliche Volkslied unter des Reiches Elend und Zerrissenheit. Als im XIV. Jahrhunderte Deutschland seufzte unter Faustrecht und Interdikt, als Bildung, Ansehen und Einsicht des Klerus geschwunden, die weltliche Nationalpoesie verfallen und das Volk durch Mißwachs, Hungersnoth und Pest an den Rand des Verderbens gebracht war, da war für das geistliche Volkslied die eigentliche Blüthezeit gekommen. Die Kelter erst erpreßt den Wein. Das Volk sah sich mehr auf sich selbst angewiesen und schuf sich daher eine Dichtung ganz nach seinem Gefühl und seinen Bedürfnissen. Die alten Lieder blieben in Uebung, viel neue kamen hinzu, zum

*) Ahlfeld, Bruder Berthold v. Regensburg, der größte deutsche Prediger des Mittelalters. Vortrag im Vereinshause zu Leipzig gehalten. Halle 1874.

Theil reine Volkslieder, unaufgeschrieben, von unbekannten Verfassern, wie das Osterlied: »Es gingen drei Fräulein also fruh, sie gingen dem heiligen Grabe zu.» Darin die Strophe: »Behüte uns das heilige Kreuze und alle Christenleute, bekehre die falschen Juden mit, sie glauben an unsern Glauben nit. Alleluja!«

Unterstützt wurde die Volkspoesie durch diejenige kirchliche Richtung, welche die deutsche Theologie in der Mystik genommen hatte. Unbefriedigt von dem äußern Kirchenthum und den scholastischen Lehrformeln erstrebte die Mystik die unmittelbare Beziehung des Herzens auf Gott verbunden mit sittlichem Ernst des Lebens, dem falschen Objektivismus gegenüber eine gesunde Subjektivität. Gott ist die Liebe. In der Liebe werden wir eins mit ihm. Was die Vernunft vergeblich zu ergrübeln trachtet, darein versenkt sich die Liebe unmittelbar. Sie ist höher, als alle Erkenntniß. Sie verleugnet sich selbst, um sich nur dem Geliebten hinzugeben.

Unter den Liedern der Mystiker, die sich durchweg und grundsätzlich der deutschen Sprache bedienten, sind besonders erwähnenswerth diejenigen Tauler's († 1361), des Dominikaners zu Köln und Straßburg, durch dessen Predigten selbst viele Priester fromm wurden und den nachmals Luther so fleißig studirt hat. Berühmt ist sein Weihnachtslied: »Uns kommt ein Schiff gefahren, es bringt ein schönen Last; darauf viel Engelschaaren und hat ein großen Mast.« Der symbolische Gebrauch des Schiffes, dem wir in diesem Liede begegnen, kommt ähnlich auch sonst in der mittelalterlichen Kunst vor. Die Arche Noah gab Veranlassung, in dem Schiff ein Symbol der Kirche zu erblicken*) (1 Petri 3,

*) Vgl. Alt, Die Heiligenbilder oder die bildende Kunst und die theolog. Wissenschaft ꝛc. Berlin 1845.

20. 21). Die Gralſage gibt eine ausführliche Beſchreibung deſſelben. Am Vordertheil hat es die Warnung, niemand möge eintreten, der nicht glaubt. Denn unter dem Zweifler ſpaltet es ſich, ſo daß er durchfällt. Es hat drei Maſten: einen weißen, Jungfräulichkeit; einen rothen, Liebe; einen grünen, Hoffnung und Geduld. Nur auf dieſem Schiff gelangt der Menſch durch das Meer des Lebens glücklich in den ſichern Hafen der ewigen Seligkeit. In Tauler's Lied ragt jedoch offenbar noch ein heidniſcher Naturmythus herein. Wie der Dichter Frauenlob in einem Marienleich den Hammer Thors,*) des Schmiedes vom Oberlande, verwerthet, ſo geht Tauler auf eine altheidniſche Vorſtellung zurück, der zufolge die neugebornen Kinder zu Schiffe ankamen, wie man ja auch die Todten im Schiff den Wellen übergab. Aus dieſem Grunde galt auch Brittanien für das Todtenland.**) Die Kinder ſind jedoch, ſo lange ſie im Schiffe liegen, noch nicht geboren. Erſt mit der Landung erfolgt die Geburt. So erklärt ſich's, warum Tauler das Kindlein auserkoren erſt dann von der Maria geboren werden läßt, nachdem das Schifflein ans Land gegangen iſt. Gleichwohl fährt Maria ſelbſt gelegentlich als Schifferin daher. »Das Schifflein das geht ſtille und bringt uns reiche Laſt, das Segel iſt die Minne, der heilge Geiſt der Maſt.« Maria aber iſt und bleibt der Frauen Krone und der Mägde Kranz, der Engel

*) Vgl. hierzu Simrock, Die Edda, wo es in dem herrlichen Liede »Des Hammers Heimholung« S. 79 heißt:

Da hob Thrym an, der Thurſenfürſt:
»Bringt mir den Hammer, die Braut zu weihen,
Legt den Miölnir der Maid in den Schooß
Und gebt uns zuſammen nach ehlicher Sitte.«

**) Siehe Simrock, Handbuch d. deutſchen Mythologie. 2. Aufl. S. 597.

Lohne und der Himmel ganz. »Ir vater iſt ir kinde, ir muter iſt ir amm, den einhürn und die hinde hat ſie gemachet zam; wer es nu raten künde, der ſag, was iſt ir nam?«

Nicht weniger als die ſüße myſtiſche Liederpoeſie, welcher ſich ſogar die Nonnen, des lateiniſchen Singens und Betens müde, zuwendeten, trug zur Belebung und Verbreitung des geiſtlichen Volksliedes in weiteren Kreiſen eine Heimſuchung bei, über welche ein alter Chroniſt ſich alſo vernehmen läßt:

»Anno 1349 da kam ein großes Sterben in Deutſchland, das iſt genannt das große Sterben und das erſte, und ſturben an der Drüſen, und wen das anging, der ſtarb an dem dritten Tage, und der Maßen ſturben die Leut in den großen Städten, zu Köln, zu Mainz ꝛc. und alſo meiſtlich alle Tage mehr denn 100 Menſchen, oder in der Maßen, in den kleinen Städten ſturben täglich 20, 24 oder 30, alſo in der Weiſe. Das währte in jeglicher Stadt und Land mehr denn ein viertel Jahrs, und ſturben zu Limburg mehr denn 2400 Menſchen, ausgenommen die Kind. Da das Volk den großen Jammer ſahe vom Sterben, das auf Erdreich was, da fielen die Leute gemeiniglich in eine große Reue ihrer Sünden und ſuchten Pönitentien, und thäten das mit eigenem Willen, und nahmen den Papſt und die heilige Kirche nicht zu Hülf und Rath, das große Thorheit was und große Unvorſichtigkeit und Verſäumniß und Verſtopfung ihrer Seelen. Und verhaften (verbanden) ſich die Mannen in den Städten und im Land und gingen mit den Geißeln, hundert, zwei oder drei hundert, oder in der Maßen. Das waren die Geißlergeſellſchaften, die Flagellanten, wohl auch Loitzkenbrüder genannt, von vielen Loitzken (Leiſen, Läuſchen), die ſie ſungen.«

In wunderlichem Koſtüm, rothe Kreuze an den Hüten, mit Fahnen, Kreuzen und Kerzen zogen dieſe Loitzkenbrüder

unter Glockenklang paarweis durch Dörfer und Städte, indem ſie ſangen: »Nu iſt die betevart ſo her, Criſt reit ſelber gen Jeruſalem, er vüert ein crüze an ſiner hant, nu helfe uns der heilant.« Wenn ſie in die Kirche kamen, fielen ſie mit kreuzweis ausgebreiteten Armen nieder auf die Erde, daß es klapperte. Dann erhoben ſie ſich unter dem Geſang: »Nu hebent uf die uweren hende, daz got dis große ſterben wende.« Nachdem dies ſich dreimal wiederholt hatte, kamen die ehrbaren Leute des Orts und luden die Geißler heim, einer vier, ſechs oder ſieben, und thaten ihnen gütlich über Nacht. Mindeſtens zweimal des Tages geißelten ſie ſich zur Sühne ihrer Sünden. Das geſchah im freien Felde oder auf den Kirchhöfen. Sie gingen dabei ſingend und ſich mit Geißeln und Riemen ſchlagend im Kreiſe umher. Die Geißeln hatten vornen Knöpfe, darein waren Nadeln geſteckt, alſo »daß mancher ſehr blutete.«

Die Leiſen, deren ſich die Brüder auf ihren Fahrten und bei ihren Geißelungen und Bußübungen bedienten, beſtanden aus zahlreichen und mannigfaltigen Kreuz- und Bußliedern und verfehlten ihres Eindrucks auf das überall herzuſtrömende Volk ſicherlich nicht. Durchaus volksthümlich, größtentheils wohl erſt neu entſtanden, erhielten ſich dieſe Geſänge lange unter dem Volk und weckten in weiten Schichten das Bedürfniß, Gott und dem Heilande deutſche Lieder zu ſingen.

Vereinzelt drang deutſcher Geſang gegen Ende des XIV. Jahrhunderts auch ſchon hie und da in den kirchlichen Gottesdienſt, wenigſtens an hohen Feſten. Darauf deutet unter anderm ein Paſſus, der ſich in einem ſchleſiſchen Oſterliede findet. Es heißt da: »In Freuden groß laßt ihr euch heute hören, laßt klingen hellen ſüßen Klang, ihr Laien in Kirchen, ihr Pfaffen in den Chören.« Der Strom der außerkirch-

lichen die Gleichberechtigung mit dem lateinischen Kultusliede instinktiv erstrebenden Volksdichtung schwoll eben in einer Weise an, daß keine besondere Prophetengabe dazu gehörte, um den bald unvermeidlichen Dammbruch vorauszusehen.

Zudem begann im XV. Jahrhundert die Zeit vollends aus den Fugen zu gehen. Ein kirchlicher Riß bereitete sich vor, den die großen reformatorischen Konzilien vergebens aufzuhalten versuchten. Den einen Ketzer, Huß, verbrannten sie, aber aus seiner Asche erstand ein ganzes Heer von Rächern. Immer deutlicher vernimmt man das Rauschen der neuen auf Glaubens- und Gewissensfreiheit gerichteten Ideen. Wie Frühlingsstürme arbeiten die subjektiven Mächte des Lebens an der Eisfläche des kirchlichen Winters. Immer allgemeiner wird das Verlangen nach dem Worte Gottes in der Landessprache, und immer schwächer der Glaube, daß Gott nur in hebräischer, griechischer und lateinischer Sprache würdig verehrt werden könne. Die größten Kirchenlehrer, ein Hieronymus, Augustinus, Gregorius, Chrysostomus haben die Laien stets zum Studium der heiligen Schriften ermahnt. Das würden sie aber nicht gethan haben, wenn sie es für schädlich oder unerlaubt gehalten hätten. Daß aber die Laien die Schrift in der Landessprache lesen, bringt die Natur der Sache mit sich. Wenn die Laien, ohne daß man es ihnen verbietet, oder sie nur tadelt, weltliche Bücher und Gedichte, oft sehr schlüpfrige und verführerische lesen, wenn sie mit unnützen Dingen sich beschäftigen, wie mit dem trojanischen Krieg, dem rasenden Roland, der schönen Diana, so wäre es doch höchst unvernünftig, wenn man sie von der Schrift abhalten wollte, wodurch sie zur Liebe Gottes und zur Sehnsucht nach dem himmlischen Vaterlande entflammt werden. So ungefähr reflektirte man. Die Erfindung der Buchdruckerkunst kam dazu wie gerufen. Noch im Laufe des XV. Jahrhunderts

wurde die Bibel in 14 oder 15 deutſchen Ueberſetzungen gedruckt. Auch im Kultus ließ man ſich kirchlicherſeits zu Konzeſſionen herbei. In einzelnen Agenden wurden gewiſſe deutſche Lieder, wie das »Chriſt iſt erſtanden« oder »Gelobet ſeiſt du Jeſu Chriſt« als ſtehende kirchliche Feſtleiſen aufgenommen. An manchen Orten wird ſogar an gewöhnlichen Sonntagen und beim Hochamt in der Meſſe deutſch geſungen. Doch kam es wohl trotzdem noch vor, daß die Leute drei Stunden und noch länger andächtig und ohne ein Wort davon zu verſtehen der lateiniſchen Predigt eines berühmten Redners zuhörten, hingegen haufenweis die Kirche verließen, ſobald ein Dolmetſcher Anſtalten machte, die nämliche Predigt deutſch zu wiederholen.

In Böhmen war man weiter. Die böhmiſchen und mähriſchen Brüder beſaßen bereits einen vollſtändigen Gottesdienſt und die Anfänge zu einem Geſangbuch in der Landesſprache. Nur um ſo eifriger wurde darum anderwärts auf das nämliche Ziel hingearbeitet. In den Rheingegenden waren beſonders die Brüder vom gemeinſamen Leben, dieſe innern Miſſionare des XV. Jahrhunderts, in deutſchem Sinne thätig. Die Volksſeele ſchälte ſich förmlich aus der lateiniſchen Hülle heraus. Ein lehrreiches Beiſpiel dieſes kulturgeſchichtlichen Prozeſſes beſitzen wir auf poetiſchem Gebiete in der ſog. Baſtard- oder Miſchpoeſie. In der nämlichen Strophe wechſeln lateiniſche mit deutſchen Zeilen, ja in der nämlichen Zeile lateiniſche mit deutſchen Worten. Fahrende Kleriker und unfläthige Mönche waren ſchon früher bei ihren Poſſenreißereien auf dieſe geſchmackloſe Sprachmengerei verfallen. Jetzt fing man an die Sache ernſthaft zu nehmen. Man miſchte eifrig zur Ehre Gottes. »In dulci jubilo nu ſinget und ſeid fro! All unſere Wonne liegt in praesepio. Sie leuchtet vor die Sonne matris in gremio; qui es a et o,

qui es a et o.« Dies für die Miſchpoeſie charakteriſche Volkslied iſt unverändert in die lutheriſche Kirche übergegangen und hat da mit ſeinen hellen Jubeltönen Jahrhunderte lang bei keiner Chriſtfeier fehlen dürfen. Als Verfaſſer hat lange Zeit ein gewiſſer Peter Dresdenſis gegolten, der im erſten Viertel des XV. Jahrhunderts Rektor in Zwickau war und mit den Böhmen in enger Verbindung ſtand. Er ſoll ſich vorgenommen haben, deutſche Lieder zu machen und in den Kirchen einzuführen. Dies ſei ihm aber als dem römiſchen Brauch zuwider nicht geſtattet worden. Darauf habe er die Sache vor den Papſt ſelbſt gebracht, welcher ihm auf ſein inſtändiges Bitten ſo viel vergünſtigt habe, ſolche Lieder zu machen, darinnen deutſch und latein unter einander, welches er auch gethan.

Nicht unzutreffend iſt geſagt worden, die Miſchpoeſie, in welcher am Volksgeſange noch einige Reſte des kirchlichen Latein hangen geblieben ſind, ſei zu vergleichen einem neugeborenen Küchlein, welches mit Stücken der durchbrochenen Eierſchalen an den Füßen herumläuft. Da es nun aber rein deutſche geiſtliche Lieder ſchon längſt in großer Fülle gab, ſo kann die Miſchpoeſie, ſo weit ſie ernſt gemeint war, nur als eine Form angeſehen werden, in welcher die Kirche ſich das geiſtliche Volkslied noch am unbedenklichſten gefallen ließ und durch welche zugleich das Beſtreben des Volksgeiſtes, ſich von dem Römiſchen in der Kirche überhaupt zu emanzipiren, in unzweideutiger Weiſe zu einem ſymboliſchen Ausdruck gelangte. In rein poetiſcher Beziehung bezeichnet die Miſchpoeſie am Ausgange des Mittelalters geradezu einen in der Entwicklung des geiſtlichen Volksliedes verſuchten Rückſchritt in der Form eines Kompromiſſes.

Das Volk begehrte deutſche Lieder um jeden Preis. Auch die altherkömmlichen kirchlich dramatiſchen Spiele, in

denen ſich die heilige Geſchichte vor aller Augen leibhaftig wiederholte, erwieſen ſich als vortreffliche volkspoetiſche Wärmeleiter. Wo geiſtliche Spiele in größerer Ausdehnung nicht möglich waren, begnügte man ſich mit mimiſchen Einzeldarſtellungen. Namentlich zu Weihnachten wollte man nicht blos hören, fühlen und ſingen, ſondern auch ſehen. So gehörte es denn zu den beliebteſten Weihnachtsgebräuchen, in der Kirche eine Wiege (Krippe) aufzuſtellen. Maria ſitzt an derſelben. Joſeph iſt auch dabei. Zwiſchen beiden entſpinnt ſich nun folgender Wechſelgeſang, der in Hamburg noch zu Anfang des XVIII. Jahrhunderts üblich geweſen ſein ſoll. »Joſeph, lieber Neffe mein, hilf mir wiegen das Kindelein.« »Gerne, liebe Muhme mein, ich helfe dir wiegen das Kindelein.« Bei Gelegenheit dieſes Kindelwiegens wurden dann allerhand deutſche Weihnachtslieder vom Chor geſungen, oft als Wechſelgeſänge. Unter anderm erklang dabei auch das bekannte »Sauſa minne, ſchlaf Kindlein, ſchlaf!« Oder wie es in einem niederdeutſchen weltlichen Wiegenliede heißt: »Suſe, lewe Ninne, wat raſchelt im Stro.« Aus Minne, Liebchen, machte der Volksmund Ninne. Luther aber redet in der vierzehnten Strophe ſeines Weihnachtsliedes: »Vom Himmel hoch da komm ich her« davon, man ſolle »das rechte Suſaninne ſpringen und ſingen immer frei.« Es ſcheint nämlich früher in der Kirche um das Chriſtkind allerdings getanzt worden zu ſein (Pſ. 147, 10). Uebrigens ließ ſich auch die lutheriſche Kirche das Kindelwiegen ſo bald nicht nehmen.

In Krimmitzſchau beſtand noch nach der Reformation die grauſame Sitte, am Weihnachtsfeſte einen Knaben von der Decke der Kirche mittelſt eines Strickes herabzulaſſen. Der Ankömmling hatte dabei zu intoniren: »Vom Himmel hoch da komm ich her.« Leider ereignete es ſich einmal, daß der Strick riß. Da ließ man denn endlich das Spiel

auf sich beruhen. Anderwärts zog man wohl statt dessen am Himmelfahrtstage vor versammelter Gemeinde eine Bildsäule Christi in die Höhe und sang dabei: »Christ fuhr gen Himmel.« Am längsten hat sich die Gewohnheit erhalten, die Geschichte der heiligen drei Könige, Kaspar, Melchior und Balthasar, unter dem Gesang entsprechender Dreikönigslieder volksthümlich zu dramatisiren. Noch jetzt sind in manchen Gegenden Deutschlands die um Epiphanias mit einem goldpapiernen Stern herumziehenden Sterndreher wohl bekannt, nur daß sie nicht geben, sondern nehmen wollen. Goethe hat ihnen bekanntlich das launige Lied gewidmet: »Die heilgen drei Könige mit ihrem Stern, sie essen, sie trinken und bezahlen nicht gern. Die heilgen drei Könige sind kommen allhier, es sind ihrer drei und sind nicht ihrer vier; und wenn zu den dreien der vierte wär, so wär ein heilger drei König mehr.«

Noch erübrigt im Vorbeigehen wenigstens einen Blick zu werfen in die Zunftstuben der Meistersänger,*) die unmittelbar vor der Reformation immer zahlreicher wurden. Diese ehrenwerthen Herren betrieben die edle Dichtkunst ganz so, wie die Gerberei oder Kürschnerei d. h. handwerksmäßig. Sie dichteten zur Erholung im Schweiße ihres Angesichts, nach allen Regeln eines unerbittlichen Schulzwanges. Ihre Absicht war eine durchaus religiöse, aber zur Hebung des geistlichen Volksgesanges haben sie mit ihren Rosmarin- und Dintenweisen wenig oder nichts beigetragen. Mögen sie auch in anderer Beziehung für ihre Zeit von nicht zu unterschätzender Bedeutung gewesen sein, ihre Lieder sind trocken und langweilig. Eine rühmliche Ausnahme macht nur der späterhin zu erwähmende Hans Sachs.

*) Vgl. Hagen, Norica. 1829.

Das iſt das Ende der vorreformatoriſchen geiſtlichen Volksliederdichtung. Reich und mannigfaltig hat ſich dieſelbe entwickelt. In langer Reihe folgen ſich Weihnachts-, Oſter-, Pfingſtlieder, Jeſus- und Marienlieder, Kreuzlieder, Wallfahrts- und Bußlieder, ſo wie ſogenannte den »Schnitterhüpfeln« ähnliche »Rufe« aller Art. Auch wunderliche Heilige, wie ein »geiſtlich Mühlenlied«, ein »Judaslied« und dergleichen erſcheinen dazwiſchen. Die höchſten Akkorde gelten der heiligen Familie und die tiefſten erklingen unter dem Kreuz. »Ein Kindelein ſo löbelich iſt uns geboren heute; wär uns dies Kindlein nicht geborn, ſo wärn wir allzumal verlorn.« Das iſt der Weihnachtsjubel. »Weine Herze, weinet Augen, weinet Blutes Thränen roth — auch traure Laub und grünes Gras, laßt euch zu Herzen gehen das.« Das iſt die Paſſionsklage. Unter vielen Schlacken finden ſich doch nicht wenige Goldkörnlein. Wenn auch im ganzen der rechte Inhalt erſt noch gefunden werden ſollte, einzelnes iſt bereits evangeliſch, anderes muthet uns wenigſtens evangeliſch an. Wir ſingen noch immer gern: »Schönſter Herr Jeſu« oder: »Es iſt ein Ros (Reis) entſprungen aus einer Wurzel zart.« Oder was hat man gegen eine Strophe wie die: »Er iſt vom Himmel gangen aus ſeiner Majeſtät, groß Leiden hat er empfangen wohl drei und dreißig Jahr. Darnach hat er erlitten für uns den bittern Tod, gar ritterlich geſtritten, kein Schmerzen hat er vermieden, daß er uns helf aus Noth!« Das iſt evangeliſch. Und das nicht minder: »Herr Jeſus Chriſt der Heiland iſt unſer Heil und Troſt, mit ſeiner bittern Marter hat er uns all erlöſt. Kyrieleis!« Auf der richtigen Fährte aber befindet ſich der »Chriſtliche Wille«: »Wir wollen uns bauen ein Häuſelein und unſrer Seel ein Klöſterlein. Jeſus Chriſt ſoll der Meiſter ſein, Maria Jungfrau die Schaffnerin,

göttliche Furcht die Pförtnerin, göttliche Lieb die Kellnerin, Demüthigkeit wohnt wohl dabei, Weisheit beſchleußt das Leid allein.« Einzelne Lieder aus katholiſcher Zeit ſind daher entweder ganz oder doch faſt unverändert in unſern Gemeindegeſang übergegangen. Es ſind dies meiſt ſolche poetiſche Stücke, an die ſich kein beſtimmter Name knüpft, weil was ſie ausdrücken nicht einem einzelnen, ſondern allen gleichmäßig zugehört und aus dem Herzen geſungen iſt. Eine Fülle tief geſchöpfter, urſprünglichſter Poeſie ruht in dieſen mittelalterlichen geiſtlichen Volksliedern. Davon aber abgeſehen dürfen ſie auch ſchon um deßwillen eine bleibende Bedeutung beanſpruchen, weil ſie allzumal Zeugniß ablegen von der unwandelbaren Liebe eines großen und treuen Volkes zu dem, was ihm als das Höchſte und Heiligſte erſchien, und von dem heißen Ringen, aus dem Widerſpruche des kirchlichen Glaubens und Lebens mit den tiefſten Bedürfniſſen des Herzens herauszukommen; weil ſie Bekenntniſſe ſind eines auch in ſeinen Irrthümern doch ehrwürdigen Glaubens und Rufe zugleich der Sehnſucht nach dem Morgen, der da kommen ſollte. »Der leien leise durch tiutschiu lant sint einveltic und baz bekant danne manec kunst ûf die geleit ist grôziu kost und arbeit.« (Hugo v. Trimberg.)

Wenn nun die römiſche Kirche behauptet, daß im Mittelalter ſchon immer deutſche Leiſen geſungen worden ſeien, ſo iſt das richtig. Das deutſche Kirchenlied hat in der That unter dem Papſtthum ſeine erſten Gehverſuche angeſtellt. Sind dieſe Gehverſuche oft noch recht unbeholfen ausgefallen, ſo darf das nicht befremden. Sie wollen vom hiſtoriſchen Standpunkte aus gewürdigt ſein. Man darf nicht Trauben leſen wollen von den Dornen und Feigen von den Diſteln. Ein kirchliches Volkslied im Sinne der Reformation vermochte die mittelalterliche Kirche überhaupt noch nicht zu

schaffen. Es fehlten dazu die unerläßlichen Voraussetzungen, nämlich einmal die lebendige Volksgemeinde, die nicht in der äußerlichen Zugehörigkeit zur Kirche, sondern in der persönlichen Herzensgemeinschaft mit Christo ihr Heil sucht und findet, und sodann die Mündigsprechung des deutschen Liedes durch die bedingungslose Aufnahme desselben im Kultus. In beiden Beziehungen glaubte sich die römische Kirche um ihrer selbst willen immer nur zu gelegentlichen Konzessionen herbeilassen zu dürfen. Was insbesondere das geistliche Volkslied anlangt, so ließ man's zwar ruhig gewähren, aber immer nur als außergottesdienstliches Lied. Im Gottesdienste selbst brachte es der deutsche Gemeindegesang über die Stellung eines geduldeten Eindringlings nicht hinaus. Die Kirche glaubte im Interesse ihrer Einheit an der Alleinherrschaft der lateinischen Sprache in der Liturgie prinzipiell wenigstens festhalten zu müssen. In einzelnen ihrer Vertreter redete sie allerdings einer umfänglicheren Zulassung des Deutschen beim Gottesdienst beharrlich das Wort, als Kirche verhielt sie sich allen derartigen Reformbestrebungen gegenüber ablehnend. Sie glaubte dazu um so mehr berechtigt zu sein, als sie sich je länger je weniger verhehlen konnte, daß hinter dem immer dringender werdenden Verlangen nach deutschem Gottesdienst bewußt oder unbewußt sich doch auch nicht selten die Neigung verbarg, Rom überhaupt Opposition zu machen. Nicht als ob deutsch immer gleichbedeutend gewesen wäre mit antirömisch. Aber antirömisch war sicherlich deutsch, wenn auch deshalb noch nicht ohne weiteres evangelisch. Dies beweist das weltliche Volkslied.*)

*) Vgl. Vilmar, Handbüchlein für Freunde des deutschen Volksliedes. Marburg 1868.

2. Das weltliche Volkslied.

Der Gedanke hat immer nahe gelegen, das weltliche für das geistliche Volkslied fruchtbringend zu machen, denn weltlich und geistlich sind ja nicht sich ausschließende Gegensätze. Von weltlichen und geistlichen Interessen wird das Volk gleichmäßig bewegt. In beiden Beziehungen aber steht ihm nur ein Ausdruck zu Gebote, der Ausdruck des Liedes. Fühlt es sich gedrungen, Zeugniß abzulegen von seinem christlichen Glauben und Leben, von der Liebe zu den himmlischen, ewigen Heiligthümern, so entsteht das geistliche Volkslied. Versucht es das Volk, den Inhalt seines rein menschlichen, natürlichen Daseins sich zum Bewußtsein zu bringen, so erfolgt das weltliche Volkslied. Es sind zwei Blumen auf einem Stengel, die zwar unterschieden werden müssen, aber nicht geschieden werden können.

Eine Geschichte des geistlichen Volksliedes würde Wesentliches vermissen lassen, wenn sie vom weltlichen Volksliede gänzlich Umgang nehmen wollte. Umgekehrt hat selbst der Franzose Schüré in seiner Histoire du Lied nicht umhin gekonnt, das geistliche Volkslied in den Kreis seiner Betrachtungen zu ziehen. Er kommt dabei zu dem niederschlagenden Resultate, die Poesie Goethe's und Schiller's, »die keinen

andern Tempel kennt als die Welt und keine andere Religion als das Mitgefühl«, habe die christliche Poesie ersetzt und verdrängt.*) Philipp Wackernagel aber trägt kein Bedenken, in seinem musterhaften deutschen Liederbuche »Trösteinsamkeit« das Lied: »O Ewigkeit, o Ewigkeit! Wie lang bist du, o Ewigkeit!« unmittelbar zu placiren neben ein Volkslied auf den Fürsten Bismarck: »Der große Tag ist zu Ende von der Königgrätzer Schlacht« nach der Melodie: »En Mäcken von achtein Jaren«. Es nimmt sich gerade diese Zusammenstellung allerdings seltsam aus, doch ist sie im übrigen ganz in der Ordnung. Das geistliche Volkslied hat durchaus nicht Ursache, sich seines weltlichen Zwillingsbruders zu schämen. Derselbe ist nicht weniger ein Geschöpf von echt germanischem Typus. Es muß als ein Vorurtheil bezeichnet werden, das sich leider trotz Herder's, Uhland's und Vilmar's klarstellenden historischen Untersuchungen noch häufig mit dem weltlichen Volksliede verbindet, als lasse sich dasselbe in ästhetischer und ethischer Beziehung gar arge Verstöße zu Schulden kommen. Richtig ist ja, es gibt unfläthige sogenannte Volslieder aller Art, rohe Gassenhauer, schmutzige Schandlieder. Allein was kann das Volkslied dafür, daß unter seinem ehrlichen Namen ein Haufe heilloſen Gesindels sich breit macht. In der Art der echten Volkspoesie liegt es nicht, am Unreinen und Unheiligen Gefallen zu finden. Wenn irgend noch poetische Einfalt und Unschuld eine Stätte hat, so ist es im Volksliede, auch im weltlichen. Man wird unter der großen Menge echter Volkslieder vergeblich nach solchen suchen, die auf dem Boden einer laxen Moral erwachsen wären. Es eignet vielen geradezu ein erschreckender sittlicher Ernst. Mit

*) Schuré, Histoire du Lied ou la chanson populaire en Allemagne. Paris 1868.

der rührendsten Naivetät in primitiver poetischer Form und ungeschminkter Naturfarbe verbindet sich die zarteste Gewissenhaftigkeit. Das poetische Schicklichkeitsgefühl trifft instinktmäßig das Richtige, der Humor ist immer gesund und der poetische Duft frei von jedem Miasma.

Im Liede thut das Volk sein Herz auf. Es ist richtig gesagt worden, daß wir unser Volk, unser eigenes Herz nicht verstehen, wenn wir für den Naturlaut seines dichtenden Sanges keinen Sinn und kein Verständniß haben. Und auch »was das Christenthum der Welt sein will mit seinen Liedern wird nicht verstanden ohne Verständniß der Welt mit ihren Liedern«.

In den ersten Jahrhunderten ihrer Wirksamkeit vermochte die Kirche das weltliche Volksbild noch nicht zu ertragen. Sie bekämpfte in demselben das Heidenthum. Als sie jedoch in souveräner Machtfülle alles deutsche Leben beherrschte, lag es vielmehr in ihrem eigenen wohl verstandenen Interesse, die unermüdlich schaffende Volksphantasie in Geschichte und Sage, in Feld und Hain, unter Thieren und Blumen frei walten zu lassen. Sie konnte ruhig zusehen, wie im XIII. Jahrhundert das Nibelungenlied und die Gudrun, diese beiden größten germanischen Volksepen, ihre Wiederauferstehung feierten. Und wenn, wie die Limburger Chronik berichtet, ein aussätziger Barfüßermönch die lieblichsten und rührendsten Lieder sang, die alle Meister ihm gern nachsangen und nachpfiffen, oder wenn der problematische Mönch Wernher von Tegernsee nach Art des Ritters Toggenburg seine Glückseligkeit in Liebesliedern ausströmte, so konnten diese poetischen Allotria als ein Beweis dafür gelten, daß man sich im übrigen innerhalb der Kirche befriedigt fühlte. Im XIV. Jahrhundert, noch mehr im XV. war das gesammte Volksleben in

allen seinen Beständen umrankt und durchtönt vom weltlichen Volksliede. Deutschland war von den Alpen bis zur Nordsee wie besät mit Liedern. Es waren theils historische Volkslieder, welche ausgehen von bestimmten meist kriegerischen Ereignissen, in denen der Hergang chronikartig erzählt wird gewöhnlich von einem, der auch dabei gewesen ist; Lieder, die sich auf bestimmte Zustände des öffentlichen Lebens bezogen, oder berühmten Raubrittern und Landfahrern nachgingen. Die Schweizer sangen ihre Lieder von Sempach und Murten.*) Die Ditmarschen protestirten der dänischen Vergewaltigung gegenüber: »Dat lide wi nu und nümmermere.« Nicht minder hatten die Schwaben und Franken Ursache, den anbrechenden Morgen der bürgerlichen Freiheit in neuen politischen Liedern zu feiern. Das Lied vertrat die Zeitung. Die Dichter standen nicht selten im Dienst politischer oder sozialer Parteien und hielten's mit dem Grundsatze: »Weß Brot ich esse, deß Lied ich singe!« Theils waren es Lieder der Geselligkeit oder der allgemeinen Empfindung, wildwachsende Blumen volksmäßiger Lyrik, unter der Dorflinde erblüht in linden Sommernächten, wehmüthige Kinder der friedlosen Landstraße, doch immer von ursprünglicher, nie alternder Frische. Die poetisch erfaßte Natur von den Sternen am blauen Himmel bis zum Röslein auf der Haide, die Menschenbrust mit der ganzen Skala ihrer Gefühle, das Fernste wie das Nächste, im Liede wird es umspannt. Man rechnet, daß vielleicht mehr als 2000 weltliche Volkslieder von der Mitte des XV. Jahrhunderts bis in das XVII. hinein auf und ab in Deutschland sind gesungen worden. v. Liliencron hat in einem größeren Liedwerke, welches den Zeitraum vom XIII. bis zum XVI. Jahrhundert umfaßt,

*) R. Janicke, Das deutsche Kriegslied. Berlin 1871.

allein 250 hiſtoriſche deutſche Volkslieder niedergelegt*). Wie viele mögen verſchollen ſein! Denn es liegt im Weſen der hiſtoriſchen Lieder, daß dieſelben aus dem Gedächtniß des Volkes wieder verſchwinden, wenn die Ereigniſſe, denen ſie ihre Entſtehung verdanken, ihre Schwingungen in der Volksſeele vollendet haben.

Das geiſtliche Volkslied iſt durch das weltliche, mit dem es ſich auf Tritt und Schritt berührte, vielfach gefördert und bereichert worden. Beliebte weltliche Strophenformen wurden gern und dankbar in die geiſtliche Volksdichtung herübergenommen. Weltliche Anklänge in geiſtlichen Liedern finden ſich vielfach. Mancher Zug im geiſtlichen iſt dem weltlichen Liede abgelauſcht oder entlehnt. »Ein Blum ſteht auf der Haide, es mag wohl Jeſus ſein.« »Es ſteht eine Linde im Himmelreich, da blühen alle Aeſte.« »Wer ſich des Maiens wölle zu dieſer heilgen Zeit, der geh zu Jeſu Chriſto, da der Maien leit, ſo findt er wahre Freud.« Maien oder meigen iſt wohl nichts anderes als Frühlingsfeſte feiern. Das Lied wurde vielleicht geſungen, wenn nach alter Sitte der Maienbaum aufgerichtet wurde. Die Maienbäume aber waren, wie noch heute in mancher ſüddeutſchen Dorfgemeinde, mit den Leidenswerkzeugen geſchmückt.

Da es außerdem zu den Erforderniſſen eines guten Volksliedes gehört, daß es den Typus der Unmittelbarkeit und ſchlichter Einfachheit trägt, daß es uns ſozuſagen ein holzſchnittartiges Geſicht zeigt, ſo iſt auch in dieſem Betracht das geiſtliche nicht umſonſt beim weltlichen Volksliede in die Schule gegangen. Manchem geiſtlichen Volksliede genügen wenige leicht hingeworfene Striche, um irgend eine nie blos

*) v. Liliencron, Die hiſtoriſchen Volkslieder der Deutſchen. 2 Bde. Leipzig 1865.

gedachte oder künſtlich anempfundene, ſondern ſtets wirklich vorhandene oder erlebte Situation oder Seelenſtimmung klar und erſchöpfend zu zeichnen. Auch daran ſpürt man den Einfluß des weltlichen Volksliedes. Daſſelbe liebt nirgends breite Ausmalungen, ſondern begnügt ſich damit, durch charakteriſtiſche Umriſſe das zum Verſtändniß Erforderliche andeutungsweiſe errathen zu laſſen. In wenig Worten viele und tiefe Meinung. Hohles Pathos, mit Farben geſättigte ſchillernde Diktion, Abſichtlichkeit und Effekthaſcherei ſind dem Volksliede durchaus fremd. Die Sache ſteht ihm durchaus über der Form. Im Vertrauen auf die unmittelbare Wirkung des Gegenſtandes verſchmäht es jede erläuternde oder ſentimentale Nachhülfe. Je tiefer die Empfindung, deſto ruhiger die Oberfläche. Das Beſte liegt unausgeſprochen zwiſchen den Zeilen. Wo die bewußte Kunſt, oder gar die Künſtelei anfängt, da hört das Volkslied auf.

In beſonders ſtarker Abhängigkeit vom weltlichen Volksliede erſcheint jedoch das geiſtliche in muſikaliſcher Hinſicht. Das Volkslied fordert den Geſang, um ſeine verborgene Herrlichkeit auszuwirken. Melodie iſt die Seele des Liedes, Muſik ſeine Lebensluft. Oder, um mit Herder zu reden, das Weſen des Liedes iſt Geſang, nicht Gemälde. Ein unſingbares Lied iſt ein Selbſtwiderſpruch. Im Gothiſchen bedeutet liuthôn ſo viel wie ſingen. Lied und Singen ſind im Mittelalter eben ſo identiſch, wie Spruch und Sagen. Das erkennt man ſchon an den alten Bezeichnungen der Form des Liedes: Ton und Weiſe. Unter Ton verſteht man die ſtrophiſche Form, das Maß, unter Weiſe die Melodie. Doch werden beide Benennungen auch gleichbedeutend gebraucht. Reine Leſelieder zu produziren iſt erſt einer Zeit vorbehalten geblieben, da der Dichter und der Sänger anfingen, in zwei getrennte Perſonen aus einander zu gehen. Auch wird ein

Gedicht nur durch den Gesang unser ganzes und volles Eigenthum. »Laß die Saiten rasch erklingen und dann sieh ins Buch hinein; nur nicht lesen! immer singen und ein jedes Blatt ist dein« ruft Goethe der Lina zu. Das Außerordentliche an seiner Lyrik ist die ihr angeborne Singbarkeit, die allein schon genügt, Goethe zu einem Volkslyriker ersten Ranges zu machen. Der bereits erwähnte Schüré aber bemerkt bezüglich der französischen Liederpoesie: »Es ist ein großer Mangel, daß unsere französische Lyrik weit mehr rhetorisch als musikalisch ist.«

Um die geistlichen Volkslieder, soweit dieselben nicht unmittelbar aus dem Volke selbst hervorgingen, dem Volke mundrecht zu machen, legte man sie gern beliebten weltlichen Volksmelodien unter, oder bildete weltliche Lieder mit Beibehaltung der Melodie ohne weiteres in geistliche um. Ein Beispiel solch ernstgemeinter Parodirung, oder wie man's auch nennt, Kontrafaktur, findet sich schon im XIV. Jahrhundert. Das weltliche Lied: »Sommerzeit, ich freu mich dein« wurde geistlich verändert in: »Himmelreich, ich freu mich dein«. Im XV. Jahrhundert war es Heinrich von Laufenberg, Mönch im Johanniterkloster zu Straßburg, ein äußerst begabter und fleißiger Dichter, der außer zahlreichen deutschen Originalliedern,*) Uebersetzungen lateinischer Hymnen und Mischliedern auch manche geistliche Parodie gedichtet hat. Wir nennen nur das köstliche Heimwehlied: »Ich

*) Von ihm das herzige Taufslied:

Ach lieber Herre Jesu Christ,
Seit du ein Kind gewesen bist,
So gib auch diesem Kindelein
Dein Gnad und auch den Segen dein.
Ach Jesus, Herre mein,
Behüt dies Kindelein!

wollt, daß ich daheime wär und aller Welt nicht diente mehr. Daheim ist Leben ohne Tod und ganze Freude ohne Noth.«

Sein Beispiel fand Nachahmung. Die frischen, süßen Volksmelodien machten bald selbst dem kanonischen Gesange eine bedenkliche Konkurrenz. Welt- und Klostergeistliche, auch Nonnen, wurden davon bezaubert. Wie früher manche entartete Kleriker kirchliche Hymnen in leichfertige Scherzlieder verweltlicht hatten, so legte man sich jetzt eifrig auf die Vergeistlichung des Weltlichen. Die Geistlichen thaten dies außer zu eigener Ergötzung auch in der löblichen Absicht, »damit die böße ärgerliche weiß, unnütze und schamperliedlein auf Gassen, Feldern, in Häusern und anderswo zu singen, mit der Zeit abgehen möchte, wenn man geistliche gute nütze Text und Wort darunter haben könnte.«

Man betrieb die Arbeit der Parodirung, die späterhin auch von der Reformation doch nur maßvoll fortgesetzt wurde, mit außerordentlicher Unbefangenheit. Wir geben, um mit der Sache abzuschließen, hier auch gleich einige Proben aus der Reformationszeit. »Es hat ein Mann sein Weib verlorn« lautet geistlich parodirt: »Es hat ein Mensch Gotts Huld verlorn.« Aus »Graman, du viel dürrer Gaul« wird: »Ich alter Mensch bin träg und faul.« »Den liebsten Buhlen, den ich han« verbessert man in: »Den liebsten Herren, den ich han!« Und statt: »Ich han den Mantel mein versetzt« singt man christlicher: »Ich han die Seele mein versetzt.« Das »feine braune Maidelein« wird zum »schönen Christkindelein.« »Der Kuckuk hat sich zu tod gefallen von einer hohlen Weiden« läßt sich ganz zeitgemäß verbessern in: »Der Papst hat sich zu tod gefallen von seinem hohen Stuhle und muß nun mit dem Teufel wallen wohl in dem feurigen Pfuhle.« Wie nahe lag es aber vollends, das

Handwerksburschenlied: »Insbruck, ich muß dich lassen« christlich zu vertiefen durch die ganz kleine Aenderung: »O Welt, ich muß dich lassen! «

Die Mustersammlung ließe sich unschwer vermehren, denn es liegt ein reichhaltiges Material vor. Einzelnes darunter ist geradezu sittlich bedenklich. Doch nahm das Volk keinen Anstoß an der beliebten Manipulation. Es erblickte in der Vermengung des Geistlichen mit dem Weltlichen nicht eine Herabziehung des erstern, sondern eine Verklärung des letztern. Das empfindsame christliche Gemüth war den Leuten noch nicht so sehr auf die Haut heraus getreten und erkältete sich darum nicht so leicht bei jedem weltlichen Luftzug. Innerlich gesünder war man äußerlich unempfindlicher für derbe Natürlichkeit. Wenn ein Geistlicher am Ostertage seine Zuhörer befriedigen wollte, so mußte er ihnen in der Predigt einige sog. »Ostermärlein« zum besten geben. Der Erbauung dienten dergleichen pikante Anekdoten zur Erfrischung.

In unsern Tagen dürften ähnliche Versuche das gerade Gegentheil zur Folge haben. Weil wir uns auf der Straße nur ungern an die Kirche erinnern lassen, darum wollen wir in der Kirche nicht an die Straße erinnert sein. Wir haben die leidige Gewohnheit, Geistliches und Weltliches auch in der Poesie so sehr zu scheiden, daß wir jede Berührung beider nothwendig als eine störende Disharmonie empfinden. Ein Gewinn ist diese Separation wohl nach keiner Seite hin, denn das natürliche und das kirchliche Leben sind angewiesen auf gegenseitige Bereicherung. Doch ist die Zeit für Kontrafakturlieder jedenfalls vorüber. Sie vertragen sich nicht mit unserm getrennten Bewußtsein. Manche geistliche Parodie freilich haben wir noch im kirchlichen Gebrauch, ohne uns ihrer Herkunft wegen zu beunruhigen. Das Gute haben

dieſe Lieder ohne Zweifel gehabt, daß ſie dem kirchlichen Geſange der Reformation einen der Wege gebahnt und gewieſen haben, auf welchen derſelbe alsbald zu ſo hoher Popularität gelangen ſollte. Wir verdanken der ſelbſtloſen Gefälligkeit des weltlichen Volksliedes manchen herrlichen Choral, und die lutheriſche Lyrik thut ihre glücklichſten Würfe unter der formellen Inſpiration der weltlichen Volkspoeſie.

Noch ein Umſtand verdient erwähnt zu werden. Das Volk beſaß in ſeinen weltlichen Liedern ein Band wenn auch noch nicht der nationalen, ſo doch der Stammes- und Standeszuſammengehörigkeit. Jeder Stand und Gau hatte ſeine beſonderen Lieder, die der einzelne feſt und ſicher bei ſich trug und auf das nachkommende Geſchlecht vererbte. Die Lieder, denen das Volk einmal ſeine Zuneigung geſchenkt hatte, durften nicht fürchten, alsbald wieder der Vergeſſenheit anheimzufallen. Was überhaupt geſungen wurde, das wurde viel und lange geſungen. Dieſe Gewohnheit der Vererbung des überlieferten Liederſchatzes und der Treue im fortgeſetzten Gebrauch und in gewiſſenhafter Bewahrung deſſelben kam auch dem geiſtlichen Volksliede zu gute, ja ihm in erhöhtem Maße. Manche geiſtliche Volkslieder ſind konſtant durch das ganze Mittelalter hindurch geſungen worden. Als die Reformation kam, fand ſie ein Volk vor, deſſen gemüthlichem Mittheilungstriebe und gutem Gedächtniſſe ſie die Sorge für Verbreitung, Einlebung und Fortkommen ihrer Lieder getroſt überlaſſen konnte.

3. Die lateinischen Hymnen.

Das älteste Zeugniß kirchlicher Hymnendichtung, welches wir noch besitzen, ist ein Hymnus auf Christum den Erlöser. Derselbe beginnt einigermaßen schwülstig mit den Worten: »Zaum ungebändigter Füllen, Fittich sicher schwebender Vögel, der Unmündigen nie wankendes Steuer, der königlichen Schafe Hirt: Deine einfältigen Kinder versammle, zu preisen heiliglich, zu lobsingen truglos mit unentweihten Lippen der Kinder Führer Christum!« Der Hymnus ist von Clemens v. Alexandrien († 220) in griechischer Sprache verfaßt.

Kein irgend namhafter Bischof oder Lehrer der alten Kirche hat es unterlassen, der Kirche als »Cither des heiligen Geistes« sich dienstbar zu erweisen. Von Ephräm, dem größten Kirchenlehrer der syrischen Kirche, geht die Sage, er habe 12—14000 Hymnen und Wechselgesänge verfaßt. Der Mann unterzog sich dieser Riesenarbeit hauptsächlich in polemischem Interesse. Er beabsichtigte durch seine rechtgläubigen Lieder den Ketzern zu wehren, die es vortrefflich verstanden, mittelst einschmeichelnder, volksthümlicher Lieder ihre Irrlehren unter dem Volke zu verbreiten.

In der abendländischen Kirche begegnen wir zunächst zwei Kirchenfürsten, die beide als hochbegabte Dichter eines Hauptes

länger ſind als alles Volk und namentlich auch in die Entwicklung des kirchlichen Geſanges reformirend eingegriffen haben.

Der eine iſt Ambroſius, Biſchof von Mailand († 397). In ſturmbewegter Zeit, durch eines Kindes Stimme zum Biſchof ausgerufen, demüthig vor Gott, furchtlos vor Menſchen, hat er den blutbefleckten Kaiſer Theodoſius an der Thür der Kirche mit den Worten zurückgewieſen: »Folge David in ſeiner Reue, wie du ihm folgteſt in ſeiner Sünde!« An ſeinen großen Namen knüpft die Tradition die Entſtehung des freilich viel ältern »Te Deum laudamus!« Dies gewaltige Lied ſoll wie eine göttliche Eingebung über ihn gekommen ſein in jener Oſternacht, in welcher er den berühmten Sohn der Monika, den heil. Auguſtinus, taufte. Zahlreiche andere Hymnen werden ihm außerdem zugeſchrieben. Die wenigen, die er wirklich verfaßt hat, gehören nach dem einſtimmigen Urtheil der Kunſtkenner zu dem Beſten, was die kirchliche Lyrik überhaupt aufzuweiſen hat. In ihrer ſchmuckloſen Einfalt und kräftigen Objektivität haben ſie vielen gleichzeitigen und ſpäteren Dichtern als klaſſiſche Muſter den rechten Weg gezeigt.

Nicht minder bahnbrechend wirkte jedoch Ambroſius gleichzeitig als Begründer einer ganz neuen kirchlichen Geſangsweiſe, des ſog. Ambroſianiſchen Geſanges. Die Eigenthümlichkeit deſſelben beſteht in ſeinem melodiſchen Schwunge mit rhythmiſcher Betonung und reicher Modulation. Alles Schleppende, Eintönige, Langweilige iſt vermieden. Friſch, lebendig, volksthümlich ermöglichte er neben dem Sängerchor auch der Gemeinde das Mitſingen. Auguſtinus hat nach ſeinem eigenen Geſtändniß unter dem überwältigenden Eindrucke der Ambroſianiſchen Geſangesart Thränen vergoſſen. Er ſagt in ſeinen Bekenntniſſen (Buch IX. Kap. 6): »Wie weinte

ich über deinen Lobgesängen und Liedern, o Gott, als ich durch die Stimme deiner lieblich singenden Gemeinde kräftig gerührt wurde. Diese Stimmen flossen mir ins Ohr und deine Wahrheit wurde mir ins Herz gegossen. Da entbrannte inwendig das Gefühl der Andacht, und die Thränen liefen herab und mir war so wohl dabei.«

Nicht lange jedoch sollte der Versuch, der Gemeinde zur Ausübung eines wohlbegründeten Rechtes zu verhelfen, Bestand haben. Zwar eine Neuerung lag bei der Heranziehung der Gemeinde zum Kirchengesang damals eben so wenig vor wie später bei ganz ähnlichen Reformbestrebungen Luthers. Denn wenn auf einem Konzil gelegentlich bestimmt worden war, daß außer den kirchlichen Sängern, die auf dem Chore standen und aus den Psalmbüchern sangen, niemand weiter in der Kirche singen dürfe, so scheint eben daraus hervorzugehen, daß die Gemeinde nicht durchweg gewohnt war oder Neigung zeigte, sich im Gottesdienste schweigend zu verhalten. Wechselgesänge (Antiphonien) von der Art, daß ein Vers von den Männern, der andere von den Frauen und Kindern gesungen wurde, waren in der morgenländischen Kirche schon immer üblich gewesen. Allein in dem Wesen des Ambrosianischen Gesanges scheint die Gefahr der Verweltlichung gelegen zu haben. So sehr auch Ambrosius bemüht gewesen war, die neue Singweise innerhalb der Grenzen des kirchlich Angemessenen und Zulässigen zu erhalten, allmählich entartete sie doch allerorten in ganz bedenklicher Weise. In einer Zeit, die so wenig nervös war, daß sie den Kanzelrednern wie in einer Volksversammlung applaudirte, verlor sich über dem volksthümlichen schließlich der kirchliche Charakter des Gesanges ganz von selbst. Der Wohlklang der Töne bezauberte die Sinne, das ästhetische Interesse überwog das erbauliche, zwischen kirchlichem und

weltlichem, sogar heidnischem Volksliede vollzog sich eine Union bedenklicher Art.

Da erschien der andere der genannten Kirchenfürsten, Gregor I., Bischof von Rom († 604), ein geborner Römer. Eine Zeitlang selbst Mönch hat er sich auf dem Stuhle Petri, zu dem er sich nur mit Widerstreben bequemte, wie Saul zur Königskrone, den Ehrennamen eines Vaters der Mönche und der Messe erworben. Auch gilt er für den Schutzpatron der Schulen. Mancher liturgische Rest des lutherischen Kultus erinnert noch an ihn. So z. B. die Einrichtung, den Altardienst zu eröffnen mit dem Gesange eines oder mehrerer Versikeln, welche gleichsam den Wahlspruch des Tages bilden, die Dominante, welche durch die jedesmalige Sonntagsfeier hindurchtönt.

Gregor setzte an die Stelle des Ambrosianischen Gemeindegesanges den nach ihm genannten Gregorianischen oder Choralgesang. Die höchste Kunst suchte er in der höchsten Einfachheit. Er wollte die Aufmerksamkeit der Gemeinde weniger auf die Töne, als auf die Worte gerichtet sehen. Auch hielt er dafür, daß im kirchlichen Gottesdienste nur das unmittelbare Gotteswort würdig sei gesungen zu werden. Er übertrug daher was ihm im Kloster lieb geworden war reformirend auf die Kirche. Fortan wurde in jedem Gottesdienste der Psalmengesang herrschend. Doch waren auch andere bewährte Kirchengesänge, besonders bei der Messe, zulässig. Aber ernst und würdig, gemessen und feierlich sollten die Worte von den Tönen getragen werden. Recitativartig, dem Sprechen näher als dem Singen, ohne allen Rhythmus, so schreitet der Gregorianische Gesang langsam dahin, wie ein betender Mönch durch die Hallen des Kreuzganges. Eine kalte Schönheit, doch ist sie nach zwölf Jahrhunderten im wesentlichen noch nicht verblüht. Die Formen

des Gregorianiſchen Geſanges mit Einſchluß der geſammten von Gregor geſchaffenen Gottesdienſtordnung genießen bei den Römiſchen das Anſehen und die Dauer von Glaubensartikeln.

Seiner ganzen Natur nach war der Gregorianiſche Choral für große Verſammlungen durchaus geeignet. Dem hierarchiſchen Geiſte Gregors widerſtrebte jedoch die Vorſtellung einer ſingenden Volksgemeinde. Er verurtheilte die Laien zu vollſtändiger Paſſivität. Schweigend ſollten ſie aſſiſtiren, oder doch nur im Herzen mitſingen. Die Ausübung und Ehre des kirchlichen Geſanges blieb fortan, ſo weit der römiſche Einfluß reichte, das Vorrecht der Kleriker und eines geſchulten klerikalen Sängerchors. Gregor errichtete zu dieſem Zwecke in Rom eine große Singſchule, in welche Knaben mit guter Stimme, hauptſächlich Waiſenkinder, aufgenommen wurden. Niemand ſollte mehr Prieſter werden, der nicht des Singens kundig wäre. Auch Luther hat ſpäter ſich dahin geäußert, daß man keinen jungen Geſellen zum Predigtamte verordnen ſolle, der ſich nicht im Singen wohl verſucht und geübt hätte. Doch lag ihm dabei ohne Zweifel die römiſche Vorſtellung fern, nach welcher das Anſehen der Geiſtlichen dadurch erhöht wird, daß ſie allein vor verſammelter Gemeinde den Dienſt der Engel verrichten, nämlich Gott im Himmel Lieder ſingen. Ueberdies war im XVI. Jahrhundert an die Stelle der ſchwierigen Gregorianiſchen Neumen ſchon längſt die Wohlthat der Notenſchrift getreten. Seit der Erfindung derſelben durch den Benediktinermönch Guido von Arezzo († ca. 1050) war kein kirchlicher Sänger mehr genöthigt, mindeſtens zehn volle Jahre auf die Erlernung der vorgeſchriebenen Geſänge zu verwenden.

Die Einheit der Kirche bedingte die Einheit der Kirchenſprache. Daher beanſpruchte und behauptete die lateiniſche Sprache in der abendländiſchen Chriſtenheit dieſelbe Alleinherrſchaft, wie die griechiſche in der morgenländiſchen. Und ſo waren denn nicht blos innerhalb des römiſchen Sprachgebietes, ſondern auch außerhalb deſſelben Kultus und Poeſie der Kirche weſentlich lateiniſch, auch in Deutſchland. In die Fußtapfen des Ambroſius und Gregor, deſſen Hymnen ſich noch bis auf dieſen Tag im katholiſchen Kirchengeſange erhalten haben, traten eine ganze Reihe zum Theil hervorragender Dichter, wie der Spanier Prudentius und der Irländer Sedulius, dieſer ein Meiſter klaſſiſcher Anmuth und Reinheit des Ausdrucks, jener voll tiefer, ſtarker Empfindung.

Den Reigen derjenigen Deutſchen, die lateiniſch dichteten, eröffnet im IX. Jahrhundert ein Abt von Reichenau, Walafried mit dem Beinamen Strabo d. i. der Schielende. Auch Karl dem Gr., der ſo eifrig beſtrebt war, die Gregorianiſche Liturgie in ſeinen Landen einzubürgern, ſo wie ſeinem Urenkel, dem Dicken, wird ein lateiniſcher Hymnus zugeſchrieben. Auch andere Könige, wie der Frankenkönig Chilperich und Robert, König von Frankreich, ſollen um die Palme der geiſtlichen Dichtkunſt in lateiniſcher Sprache gerungen haben.

Im X. Jahrhundert, wo der Gebrauch der Orgeln ſchon allgemeiner wurde, entſtand eine ganz neue Art von Hymnen, die ſog. Sequenzen oder Proſen. In ihnen kommt zuerſt die Regel zur Anwendung, daß die Zahl der Silben mit den Tönen, die bis dahin ſtellenweis ganz textlos waren, zu korreſpondiren hat. Der Erfinder derſelben iſt gleichfalls ein Benediktinermönch, Notker Balbulus (der Stammelnde). Er gehörte dem ſeiner Zeit durch Kunſt und Wiſſenſchaft

berühmten Kloſter St. Gallen an. Später freilich, im Jahre 1291, war man in St. Gallen ſo unwiſſend, daß das ganze Kapitel mit Einſchluß des Abtes nicht einmal ſchreiben konnte.

Was Notker noch in Proſa begonnen ſetzten nun andere fort in Reim und Rhythmus. Hatten aber die früheren Dichter faſt alle mehr oder weniger nur in kirchlichem Intereſſe gedichtet, ſo weht in den Liedern des großen Ciſtercienſerabtes Bernhard v. Clairvaux († 1153) bereits ein freierer Geiſt. Luther hat von St. Bernhard eine außerordentlich hohe Meinung. Er ſtellt ihn höher als alle Mönche und Pfaffen auf dem ganzen Erdboden. Paulus Gerhardt aber verdankt ihm ſein herrlichſtes Paſſionslied.

Bernhards Zeitgenoſſe war Abälard, dieſer tragiſche Ketzer der Scholaſtik. Ueber ſeinem Grabe ſingt Heloiſe mit ihren Kloſterſchweſtern in Lauten tiefempfundener, herzandringender Lyrik: »Raſte nun von Lebensmühen, Liebeskummer, Liebesglühen; auf der Seligen Verein ſtand dein Hoffen: Sieh dir offen jetzt die Pforte, tritt herein!« »Heil ſei dir im Siegerkranze, Bräutigam im Strahlenglanze dich mit tauſend Thränen grüßt Heloiſe, winkt durch dieſe Nacht dir, wo ſie einſam büßt«.

Ihre höchſte Vollendung erreichte die kirchliche Hymnendichtung im XIII. Jahrhundert durch etliche Bettelmönche. Die Sonne trat in den Zenith, um darnach langſam unterzugehen. Denn je näher der Reformation, deſto mehr verliert ſich der lateiniſche Liederſtrom im Sande. Der Deutſchen, die lateiniſch dichten, werden weniger. Es ſind faſt nur noch Ausländer, welche ſich der Sprache Roms, die längſt aufgehört hatte, eine lebendige Volksſprache zu ſein, in ihren Liedern bedienen. Aber wie der Spielmann Volker in jener Nacht auf der Etzelnburg, ehe das unabwendbare Verhängniß

hereinbrach, noch einmal sein liebes Saitenspiel ergriff und demselben zuvor nie gehörte letzte Töne entlockte, so erhob sich auch die kirchliche Poesie vor ihrem Niedergange, in der Hochsommerzeit des Mittelalters und des Marienkultus zu nie dagewesener Höhe. Und wie man in den Liedern der frühern Periode eine gewisse Verwandtschaft mit den Formen des romanischen Baustils wahrnehmen kann, so bewegt sich das Lied nun in der Stimmung, welche im gothischen Baustil, dieser versteinerten Lyrik, nach einem entsprechenden Ausdruck ringt.

Jedem gebildeten Deutschen ist, wenn auch vielleicht nicht aus der deutschen Bearbeitung des Bartholomäus Ringwald, so doch aus Goethe's Faust das gewaltigste lateinische Lied des Mittelalters bekannt, die Sequenz »Dies irae, dies illa«. »Jenen Tag, den Tag der Wehen, wird die Welt im Brand vergehen, wie Prophetenspruch geschehen«. Oder wie Simrock die erste Strophe wörtlicher übersetzt: »Tag der Rache, Tag voll Bangen, schaust die Welt in Gluth zergangen, wie Sibyll und David sangen.«*) Als Verfasser gilt Thomas v. Celano († 1255), der Freund des wunderlichen Heiligen von Assisi,**) welcher dem reichen Vater seine Kleider vor die Füße warf und in der Bettlerkutte mit einem Topfe umherging, um sein Mittagsessen aus allerlei zusammengeschütteten Ueberresten vor den Thüren zu sammeln. Außerdem streiten sich noch sechs andere um den Ruhm, dieses Weltwunder von Poesie hervorgebracht zu haben. »Wie ein Hammer schlägt dies Lied mit drei geheimnißvollen Reimklängen zerschmetternd an die Menschenbrust«. Den vollen Eindruck gewährt jedoch

*) Simrock, Lauda Sion. Auswahl der schönsten lateinischen Kirchenhymnen mit deutscher Uebersetzung. 2. Aufl. Stuttgart 1868.

**) Hase, Franz v. Assisi, ein Heiligenbild. Leipzig 1856.

allein das lateiniſche Original. Jede deutſche Ueberſetzung iſt unzureichend, denn keine vermag das Unnachahmliche nachzuahmen, nämlich die Strenge und Kürze der Form und des Ausdruckes wiederzugeben, welche dieſem Liede eigen ſind. Form und Inhalt aber ſind aus einem Guß. Das Lied fließt nicht, ſondern es ſchreitet. Es leuchtet nicht, aber es glüht. Es rauſcht nicht, aber es tönt in tiefen, ergreifenden Glockenſchlägen, warnend, mahnend, bittend. Jeſus Chriſtus, der Sohn Gottes, den die Propheten verkündigt, den auch die Sibyllen geweiſſagt, erſcheint als der Weltenrichter. Wir hören das gellende, markdurchſchneidende Hallen der Poſaune. Der Tod und die Hölle bebt. Aus allen Gräbern kommen ſie vor den Thron des Königs. Ein Buch wird aufgeſchlagen. Es iſt das Schuldbuch der Welt. Nun wird alles offenbar und nichts bleibt verborgen und ungeſtraft. Da wird ſelbſt der Gerechte zagen. Und ich armer Sünder! Wer wird mein Fürſprecher ſein! O König, ſchrecklich und herrlich, hilf du mir! Frommer Jeſu, denke daran, daß du auch für mich am Kreuze geſtorben biſt. Laß ſo viel Leiden nicht vergeblich ſein! Gerechter Richter, verſchone! Ich flehe ſchuldbeladen. Als du der Maria vergabſt und dem Schächer verzieheſt, da haſt du auch mir Hoffnung verliehen. Zwar unwürdig iſt mein Flehen, aber ich traue deiner Gnade. Mit zerknirſchtem Herzen heb ich zu dir meine Hände, rette mich vor dem Pfuhl der Verdammten, laß mich mit den Geſegneten deines Vaters zu deiner Rechten ſtehen! Mach mich ſelig!

Unmittelbar neben dieſem poetiſchen Koloſſe erhebt ſich die Schöpfung eines andern Franziskaners, des Jacoponus († 1306), welcher die Demuth ſo weit trieb, daß er ſich wahnſinnig ſtellte und auf allen Vieren mit Sattel und Zeug eines Tages auf dem Markte erſchien, um den Kindern

als Reitthier zu dienen.*) Jacoponus dichtet nicht, wie Thomas, im Lapidarſtil der altteſtamentlichen Propheten, unter den Schrecken des hereinbrechenden Weltgerichts, ſeine Seele ſchwimmt wonnetrunken im Meer der ſüßen, glühenden geiſtlichen Minne. Oder iſt jemals der ſchmerzenreichen Mutter, die unter dem Kreuze des eingebornen Sohnes ſteht, der hehren Jungfrau Königin, die mit dem Auge der Mutter ſiehet des Sohnes Schmerzen und verhauchen ſeinen Geiſt, ein Lied geſungen worden von ſo ergreifender Wehmuth und Wonne eines in Liebe und Leid trunkenen Herzens wie das »Stabat mater dolorosa«! Auch von dieſem Liede exiſtiren wie von dem Dies irae weit über hundert Ueberſetzungen aus alter und neuer Zeit. Was jedoch bei dem aus Granit gehauenen Liede des Thomas ſchier unmöglich ſcheint, das wird auch bei der Uebertragung des weichern und mehr weiblichen Stabat mater nur annähernd erreicht. Die außerordentliche Schönheit dieſes Liedes beruht nicht zum geringſten Theil in dem goldnen Fluß und dem muſikaliſchen Zauber der Sprache. »Ach neige, du Schmerzenreiche, dein Antlitz gnädig meiner Noth. Das Schwert im Herzen, mit tauſend Schmerzen blickſt auf zu deines Sohnes Tod. Zum Vater blickſt du und Seufzer ſchickſt du hinauf um ſein und deine Noth«. So hat Goethe die erſte Strophe verſtanden.

Manchen Meiſter der Tonkunſt haben die Lieder der beiden Franziskaner beſchäftigt. Berühmt vor andern und mächtig ergreifend iſt die Kompoſition des Dies irae in Mozarts Requiem vom Jahre 1791, bei deſſen Ausarbeitung der große Tondichter bekanntlich vom Tode ereilt wurde. Auch Pergoleſi's herrliche Kompoſition des Stabat iſt zugleich

*) Vgl. Haſe, Proteſtantiſche Polemik S. 290.

sein Schwanengesang.*) Eine Art volksthümlicher Ophelia, ein Banditenweib, vor und nach der Hinrichtung ihres Mannes in der Nacht ihres Irrsinnes heilige Lieder singend, soll auf den Dichter einen solch ergreifenden Eindruck gemacht haben, daß er in Folge davon den Plan zu seinem Stabat mater faßte. »Die Lieblichkeit der Wehmuth in des Schmerzens Tiefe, dies Lächeln in Thränen, diese Kindlichkeit, die den höchsten Himmel anrührt, ist mir noch niemals so licht in der Seele aufgegangen. Ich habe mich abwenden müssen, um meine Thränen zu verbergen, vorzüglich bei der Stelle: Sieht des süßen Sohnes Leben sonder Trost dem Tod gegeben.« (Tieck.)

Das Stabat mater des Palästrina kommt noch jetzt alljährlich in der Charwoche in der päpstlichen Kapelle zu Rom zur Aufführung.

Mancher berühmte lateinische Gesang wäre noch zu nennen. Viele, darunter edle Perlen, sind namenlos erschienen. Unergründlich ist der Seufzer eines Unbekannten: »Dein Liebesfeuer, ach Herr! wie theuer wollt ich es hegen, wollt ich es pflegen! Hab's nicht geheget und nicht gepfleget, bin todt im Herzen — o Höllenschmerzen!« Und was sind das für liebliche Akkorde aus der großen Symphonie des lateinischen Hymnengesanges, wenn »unsere Frau« dem Christkindlein in der Krippe zusingt: »Schlafe, Kind, die Mutter singet, eingeborner Sohn, dich ein; schlafe, Sohn und Vater! klinget mein Gesang, o Knabe klein. Tausend lobende Lieder singen wir, tausend, tausendfache dir.« Oder wenn Maria sehnsuchtsvoll klagt: »Ob Lieben Leiden sei, ob Leiden Lieben sei, des bin ich unbewußt; dieses nur fühlt die Brust: Mein Leiden Weiden ist, wenn Lieben Leiden ist.«

*) Vgl. Em. Geibel's Gedicht Pergolese.

Volkslyrik ist das freilich nicht, konnte und sollte es auch nicht sein. Das Lied der römischen Kirche kann seine aristokratische Herkunft auf keiner Stufe ganz verleugnen. Am nächsten unserm religiösen Gefühl stehen die Gesänge der ältern Zeit, die meist einen objektiv christlichen Charakter haben. Es sind die großen Heilsthatsachen des Christenthums, denen sich die Sänger mit Vorliebe zuwenden. Es ist die kindliche Freude an der heiligen Geschichte, die nicht müde wird, das Alte, längst Bekannte, immer von neuem wieder zu erzählen in schmuckloser Einfalt. Den Inhalt jener ältern Poesie bilden ferner die täglichen Erfahrungen der Güte und Treue Gottes, das zuversichtliche Vertrauen in seine Führung, die Heiligung des Lebens in Buße und Glauben, das Heil allein im Namen Jesu. Die lateinischen Dichter der ersten Jahrhunderte bewahren sich bei aller Fülle des heil. Geistes doch eine gewisse Nüchternheit des Herzens und Sinnes und singen, was besonders charakteristisch ist, mit großer Vorliebe Morgenlieder.

Im Mittelalter gewinnt im allgemeinen alles eine viel buntere Färbung. Man wird komplizirter und gefühliger in seiner Frömmigkeit. Die christliche Glaubenswärme steigert sich zur verzehrenden Gluth, zum berauschenden Pathos. Das konkrete Leben verflüchtigt sich zu einem Natur und Welt verachtenden romantischen Idealismus. Ein ans Abgöttische streifender, der ältesten Kirche noch durchaus fremder Marien- und Heiligenkultus, der alles gesunde Leben überwuchert und zu ersticken droht, verleitet die Poesie zu den gewagtesten Allegorien und zu einer verschwenderischen Ueppigkeit der Darstellung, die über das Maß des Erträglichen oft beträchtlich hinausgeht.

Doch fehlt es gleichwohl nicht an durchaus edlen Erzeugnissen, wie das echt evangelische Dies irae und das eben so

echt katholische Stabat mater zur Genüge beweist. Es gehört ein hoher Grad böswilliger Unwissenheit dazu, in den lateinischen Hymnen nur gedankenlose Mönchsreimereien zu erblicken. Man kann gewiß mit Adolf Ludwig Follen,*) der noch unter den unmittelbaren Nachwirkungen der Befreiungskriege im Jahre 1819 eine kleine Auswahl von Hymnen in meisterhafter Uebersetzung herausgab und damit ein nationales Werk vollbracht zu haben glaubte, ein guter Deutscher sein und doch gleichzeitig freudig anerkennen, was an diesen Zeugnissen kirchlichen Geistes echt und bleibend ist. Herder, dem niemand eine parteiische Voreingenommenheit für römische Art zutrauen wird, hat sich über die lateinische Hymnenpoesie wiederholt in Worten der höchsten Anerkennung ausgesprochen. Er meint, daß diese Buß- und Gebetspsalmen, diese Lieder der Trauer und Hoffnung zuerst in Einöden und Katakomben ertönten.**) Nach der öffentlichen Anerkennung des Christenthums traten sie dann aus dem Dunkel ins Licht, aus der Einsamkeit in prächtige Kirchen, vor geweihte Altäre, und nahmen nun auch im Ausdruck Pracht an. Und worin liegt die sonderbare Wirkung dieser altchristlichen Gesänge? Gedanken, vollends neue und überraschende Gedanken, sind in den Hymnen selten. Fast kehrt der Inhalt aller in jedem einzelnen wieder. Auch überraschend feine und neue Empfindungen sind selten. Was uns rührt ist die Einfalt und Wahrheit. Ueber das Ganze aber ist ein Strom der Begeisterung, der lyrischen Fülle und eines so lauten Jubels ausgegossen, daß man es mit großer Gewalt fühlt, an diesen

*) Follen, Alte christliche Lieder und Kirchengesänge, teutsch und lateinisch. Elberfeld 1819.

**) Vgl. Uhlhorn, Der Kampf des Christenthums mit dem Heidenthum. Bilder aus der Vergangenheit als Spiegelbilder für die Gegenwart. Stuttgart 1874.

Hymnen haben ganze Nationen und ganze Jahrhunderte gearbeitet.*)

Wie die Reformation zu den lateinischen Hymnen stand wird sich später zeigen. Für das Volk vor der Reformation erwiesen sie sich in mehrfacher Hinsicht als überaus nützlich. Schon sehr frühzeitig wurden einzelne durch Uebersetzungen der Gemeinde zugänglich und verständlich gemacht. Bereits im IX. Jahrhundert konnte man wenigstens das Te Deum in deutscher Sprache singen: „Thih Cot lopemes.“ Die Uebersetzungsarbeit ruhete auch im Mittelalter nicht. Es war eine alte Sitte, den lateinischen Hymnen den römischen Chorrock auszuziehen und ihnen, allerdings nicht immer sehr meisterlich, Alltagskleider nach deutschem Schnitte anzupassen. Schon am Ende des XIV. Jahrhunderts hatte der Benediktinermönch Hermann oder Johannes von Salzburg dies Geschäft eifrigst betrieben. Im XV. aber war es besonders der bereits erwähnte Heinrich v. Laufenberg, welcher durch die größere Kunst und Zahl seiner Bearbeitungen und Uebersetzungen alle seine Vorgänger übertraf und durch sein Beispiel erfolgreich zur Nachfolge ermunterte.

Wenn es ferner ein Fortschritt ist, daß durch Otfrid v. Weißenburg an die Stelle des Stabreims der Endreim gesetzt wurde, so verdankt die deutsche Poesie diesen Fortschritt einzig und allein dem Vorbilde und Einflusse der lateinischen Kirchenpoesie.

Und noch mehr. Man hat der römischen Kirche unsererseits von jeher einen Vorwurf daraus gemacht, daß sie die

*) Später schrieb man gewissen Hymnen und Sequenzen sogar besondere Wunderkräfte zu. So wird bei dem Hymnus Christe qui lux es et dies bemerkt: Wer den mit Andacht bei der Nacht spricht, den mag der Teufel nicht anfechten, noch kein schwerer Traum zufallen. Vgl. Weinhold, Weihnachtsspiele und Lieder. Graz 1870. S. 378.

deutſchen Chriſten vom Anfang an in die unerträgliche Lage verſetzt habe, im Gottesdienſte nur immer unverſtändliche, myſteriöſe lateiniſche Klänge vernehmen zu müſſen. Daß die Klänge lateiniſch waren iſt freilich zu beklagen. Aber daß ſie ſchön geweſen ſind wird niemand leugnen können. Ihre muſikaliſche Wirkung auf das deutſche Gehör und Gemüth darf darum nicht unterſchätzt werden. Für die Bildung des guten Geſchmacks, alſo in äſthetiſcher Beziehung, war der lateiniſche Hymnengeſang für das deutſche Volk ein unzweifelhafter Gewinn, und was die Erbauung anlangt, ſo gibt es eine erbauliche geiſtliche Muſik auch ohne Worte. Das Anhören der fremden Klänge haben ſich darum auch die deutſchen Chriſten Jahrhunderte lang ruhig gefallen laſſen. Aber daß ſie nur hören ſollten, das freilich überſtieg zuletzt ſelbſt die Kraft der dauerhaften deutſchen Geduld.

4. Alt- und neuteſtamentliche Poeſie.

In einer alten Geſangbuchsvorrede wird eines gewiſſen Autors gedacht, nach deſſen ſcharfſinniger Vermuthung der erſte Menſch der erſte Sänger geweſen ſein ſoll. Durch das Exempel der Vögel angetrieben hätten nämlich bereits die erſten Aeltern im Paradieſe ihrem Schöpfer Loblieder geſungen, wenn auch nicht angenommen werden könne, daß dieſe Lieder von der Beſchaffenheit geweſen, »wie heutiges Tages«. Unſere gründlichen Altvordern pflegen den Nachweis, daß geiſtliche Lieder ſingen eine alte Gewohnheit ſei, mit Adam zu beginnen. Im weitern Verlauf erinnern ſie dann daran, daß ſchon Homer und Heſiod von ihren vermeinten Göttern versweiſe geſchrieben und daß der Gottesdienſt der alten Aegypter unter anderm auch in Liedern beſtanden habe. Vor allen Dingen aber ſind es die gottergebenen Menſchen des Alten Teſtaments, welche die ihnen verliehene Gabe der Poeſie und des Geſanges ausſchließlich in den Dienſt Gottes geſtellt haben.

Die Gabe und Aufgabe Iſraels war eine vorwiegend religiöſe.*) Die Beziehung auf Gott beherrſchte gleichermaßen das Leben wie die Kunſt, ſoweit von einer ſolchen innerhalb Iſrael überhaupt die Rede ſein kann. Denn die

*) Vgl. Luthardt, Apologet. Vorträge I. 8. Grau, Semiten und Indogermanen. 2. Aufl. 1867.

bildenden Künste fehlen den Israeliten gänzlich. Wir finden bei ihnen kein Beispiel von Malerei oder Bildhauerei. Und der Baumeister des Salomonischen Tempels war ein Heide. Die Israeliten sind, vielleicht durch das Mosaische Bilderverbot gehindert, nie über das Handwerk hinaus gekommen. Die hebräische Sprache hat für Kunst nicht einmal ein besonderes Wort. Wohl aber ist Israel als Volk der Religion zugleich das Volk der heiligen vom Geiste Gottes gewirkten Poesie. Poetische Produkte des rein natürlichen Menschengeistes finden sich allerdings auch im Alten Testamente, aber nur anführungsweise, wie z. B. das Lied des Hasses und der Rache, welches Lamech in titanischem Uebermuth vor seinen Weibern singt. 1 Mos. 4, 23 ff. Dies Lied dürfte zugleich das älteste noch vorhandene Lied der Welt überhaupt sein.

Ein poetischer Hauch ist über dem ganzen Alten Testament ausgegossen. Poesie im engern Sinne enthalten jedoch nur einzelne Stücke und Bücher desselben. Und zwar ist es wiederum nur die lyrische und Lehrpoesie, welche eine selbständige Ausbildung gefunden hat. Von alttestamentlichen Dramen und Epen kann nur insofern die Rede sein, als sich die Elemente zu diesen beiden Dichtungsgattungen allerdings in der hebräischen Poesie vorfinden, und zwar in der Gestalt von einzelnen epischen Liedern, Wechselchören und Dialogen. Das ist aber auch alles. Ein im Sinne und nach den Regeln der Kunst durchgeführtes Epos oder Drama ist auf dem Boden der göttlichen Offenbarung schon aus inneren Gründen überhaupt nicht recht denkbar. Denn diese Dichtungsformen setzen ein viel freieres Verhältniß des Dichters zu seinem Stoffe voraus als dasjenige war, in welchem sich die biblischen Schriftsteller befanden. Von poetischer Zurechtlegung, Gruppirung und Ausschmückung

der Thatſachen kann bei ihnen nicht die Rede ſein. Die Anfertigung bibliſcher Epen und Dramen iſt die Sache der chriſtlichen Kunſt. Für die Geſchichtserzählungen des Alten Teſtaments war, wie für die Evangelien, die lyriſch angehauchte Proſa die einzig angemeſſene Form. Das Buch Hiob aber und das Hohelied, in denen man ſogar einzelne Aufzüge und Szenen hat unterſcheiden wollen, ſo daß nur noch die Bretter fehlen, welche die Welt bedeuten, ſind nichts anderes als poetiſche Schriften von beſonders lebendiger Lyrik und anſchaulicher Lehrhaftigkeit. Will man jedoch, abgeſehen von der Form, in der ganzen Heilsgeſchichte ein großes, zuſammenhängendes göttliches Drama oder Epos erblicken, ſo iſt dagegen nichts zu erinnern.

Für unſern Zweck genügt es, vor allen Dingen den Reichthum und die Schönheit der altteſtamentlichen Lyrik ins Auge zu faſſen, die ſelbſt rein menſchlich angeſehen nicht weiter ihres Gleichen hat.

Als die Wogen des rothen Meeres zuſammenſchlugen über dem ägyptiſchen Pharao und ſeinen Wagen und Reitern, da ſang Moſes und die Kinder Iſrael dies Lied dem Herrn und ſprachen: »Ich will dem Herrn ſingen, denn er hat eine herrliche That gethan, Roß und Wagen hat er ins Meer geſtürzt.« 2 Moſ. 15, 1 ff. Und Mirjam, die Prophetin, Aarons Schweſter, nahm eine Pauke in ihre Hand; und alle Weiber folgten ihr nach hinaus mit Pauken am Reigen. Und Mirjam ſang ihnen vor. Das Siegeslied Moſis iſt das älteſte geiſtliche Volkslied. Es ward geſungen 1500 vor Chriſti Geburt, alſo zu einer Zeit, wo die Geſchichte Griechenlands noch in mythiſcher Dämmerung lag und an einen Homer und Pindar noch lange nicht zu denken war. Damals faßte ſich Iſrael unter Gottes Leitung zu einem ſelbſtändigen Volke zuſammen, und aus dem Herzen des ganzen Volkes

erklingt der Hymnus zum Preiſe der großen und herrlichen Thaten Gottes. Das iſt das Bedeutende und Typiſche an dieſem Moſesliede voll ſchwunghafter Begeiſterung und heiliger Einfalt, daß in ihm nicht ein Einzelner, ſondern das ganze Volk jauchzt und dankt. Moſes iſt nur der Mund der Gemeinde. Sein Lied iſt nur der poetiſche Reflex der Wunderthaten Gottes im Volksherzen. Er gibt nur den Empfindungen Ausdruck, von welchen alle gleichmäßig erfüllt und bewegt ſind.

Der von Moſes angeſchlagene Grundton klingt nun weiter fort und ſchwillt je mehr und mehr an. Auch während des Zuges durch die Wüſte werden Lieder geſungen, gottesdienſtliche und Kriegslieder. Im 4. Buch Moſis Kap. 21 iſt die Rede von einem »Buch von den Streiten des Herrn« und ebenda wird erzählt von einem Liede, welches das Volk über dem Brunnen ſang, den ihm der Herr gezeigt hatte. Die Loblieder wurden unter Inſtrumentalbegleitung und Reigentanz geſungen.

In der wilden kriegeriſchen Richterzeit ſcheinen heilige Poeſie und Geſang nur geringe Fortſchritte gemacht zu haben. Dem heroiſchen Charakter des Zeitalters entſprechend gedieh nur die Kriegspoeſie. Ein Klang und Spiegelbild jener Zeit iſt das Siegeslied der Debora, einer unerſchrockenen, gottbegeiſterten Frau, die unter den Palmen auf dem Gebirge Ephraim zu Gericht ſaß über Iſrael und den Barak ermuthigte zum Kampf wider die Kananiter. Richter 5. Und vom Sieg wird auch die Tochter Jephthah's geſungen haben, als ſie mit Pauken und Reigen ihrem Vater entgegenging, der ein ſtreitbarer Held ſiegreich zurückkehrte aus der großen Schlacht wider die Kinder Ammon. Richter 11, 34. Im übrigen aber war das Wort Gottes theuer zu derſelben Zeit und war wenig Weiſſagung.

In Samuel trat ein Reformator auf. Was die fromme Hanna über dieſen erbetenen Sohn prophetiſchen Geiſtes geſungen im Hauſe des Herrn zu Silo, es ging in Erfüllung. 1 Sam. 2. Unter Samuel erhob ſich das Volk von ſeinem religiöſen, ſittlichen und politiſchen Verfall. In den Prophetenſchulen, die er gründete, wurde unter anderm auch der Boden zubereitet, auf welchem die heilige Dichtkunſt in Iſrael zur höchſten Blüthe gelangen ſollte.

Der Name David bezeichnet den Höhepunkt der altteſtamentlichen Lyrik. Der Sohn des Iſai war ſchon ein Dichter als er im Jahre 1055 den Thron beſtieg. Denn bereits in den Tagen, da er ein bräunlichter Knabe, mit ſchönen Augen und guter Geſtalt auf den Fluren Bethlehems die Schafe ſeines Vaters hütete, übte er Geſang und Saitenſpiel täglich. Das Beiſpiel Davids aber zeigt am deutlichſten, wie die Ausbildung der hebräiſchen Poeſie aufs innigſte verbunden war mit der geſchichtlichen Entwicklung der Theokratie und des Reiches Gottes. David iſt der Repräſentant der höchſten Macht des Königthums, wie Salomo derjenige der höchſten Pracht. Er iſt der Träger der Verheißung, er weiſſagt Chriſtum und bildet ihn vor. Und er hat von dieſer ſeiner epochemachenden Stellung und Bedeutung für das Reich Gottes ein klares durch göttliche Offenbarung vermitteltes Bewußtſein. Schon das allein hätte genügt ihn zu einem großen Dichter zu machen. Dazu kam jedoch noch außerdem eine ungewöhnliche poetiſche Naturanlage, ein reiches Gemüths- und Empfindungsleben und eine Reihe ſo mannigfaltiger und vielſeitiger Lebenserfahrungen, wie ſie ſonſt keinem Frommen des Alten Bundes zu Theil geworden ſind. »Wo kämen Davids Pſalmen her, wenn er nicht auch verſuchet wär!« (Schmolk). In der Schule des Kreuzes und der Anfechtungen, auf der Flucht und im Kriegslager, als

ein hart verfolgter, heimathloser Mann, als ein betrogener und entthronter König, im Staube als ein Büßender, auf dem Thron als ein Begnadigter nach tiefem Falle — so hat er den tiefsten Einblick gethan in den Heilsrath Gottes und den Eindruck, den er davon empfangen, wiedergegeben in den unverwelklichsten Blüthen heiliger Lyrik.

Auf seiner Harfe, die ihm den Weg zum Hofe gebahnt, um daselbst den bösen Geist Sauls zu beschwören, erklingen alle Saiten, werden alle Töne lebendig, die höchsten und die tiefsten. Alle menschlichen Empfindungen kommen zum Ausdruck, auch die der wehmüthig klagenden Freundschaft. Davon zeugt das ergreifende Klagelied Davids über den Tod Sauls und Jonathans, welches im »Buche der Redlichen« gestanden hat. 2 Sam. 1, 18 ff. »Die Edelsten in Israel sind auf deiner Höhe erschlagen. Wie sind die Helden gefallen! Saul und Jonathan, holdselig und lieblich in ihrem Leben, sind auch im Tode nicht geschieden; leichter denn die Adler und stärker denn die Löwen. Ihr Töchter Israel, weinet über Saul, der euch kleidete mit Rosinfarbe säuberlich, und schmückte euch mit güldnen Kleinoden an euern Kleidern. Wie sind die Helden so gefallen im Streit! Jonathan ist auf deinen Höhen erschlagen. Es ist mir leid um dich, mein Bruder Jonathan; ich habe große Freude und Wonne an dir gehabt, deine Liebe ist mir sonderlicher gewesen denn Frauenliebe. Wie sind die Helden gefallen und die Streitbaren umkommen.«

Dies mehr weltliche Lied vom »Bogen« befahl David die Kinder Juda zu lehren, doch war seine Absicht besonders auf Hebung und Bereicherung des religiösen und gottesdienstlichen Volksgesanges gerichtet, welcher hauptsächlich in Chorgesang bestanden zu haben scheint. 24 Chöre mit 4000 Sängern führten denselben aus mit allerlei Saitenspiel von

Tannenholz, mit Harfen und Pſaltern und Pauken und Schellen und Cymbeln. Auch Sängerinnen befanden ſich unter denſelben.

Das Geſangbuch bildete die Pſalmenſammlung, die nach und nach entſtanden iſt und in fünf Büchern abgeſchloſſen im Alten Teſtamente vorliegt. Die Beſtimmung der 150 Pſalmen iſt aber vom Anfang an eine öffentliche, nationale geweſen. Das Volk hat ſich derſelben bei den verſchiedenſten Anläſſen im Haus und Tempel, im Krieg und Frieden, auf der Wanderung, in der Gefangenſchaft bedient, wie man ja auch ſagen kann, daß das ganze Volk an ihnen gedichtet hat. Die Pſalmen ſind die Antwort des gläubigen Iſrael auf das Geſetz und die Offenbarung Gottes. Freilich ſtammen ſie nicht alle aus der Davidiſchen Zeit. Der Verfaſſer des 90. Pſalm iſt Moſes. Davids Namen tragen 73 Pſalmen, doch dürften ihm von den 50 namenloſen noch mehrere zugehören. Von Salomo, der 3000 Sprüche (»goldene Aepfel in ſilbernen Schalen«) und 1005 Lieder gedichtet, alſo ſeinen Vater an poetiſcher Fruchtbarkeit noch übertroffen hat, ſtammen zwei Pſalmen, der 72. und 127. Außerdem werden noch Davids Geſangmeiſter Aſſaph, Heman, Ethan, ſowie die Kinder Korah als Pſalmendichter namhaft gemacht. Aus der Periode der vorherrſchenden Prophetie nach der Trennung des Reiches ſtammen etwa 9 Pſalmen, während etliche vierzig den Zeiten des Exils angehören. Mit Nehemia, etwa 400 v. Chr., verſtummte Geſang und Prophetie. Die Zeit der Offenbarung war vorüber. Die ihr nachfolgende Schriftgelehrſamkeit aber war und machte trocken.

Wie ein rother Faden zieht ſich durch den Pſalter die Weiſſagung auf Chriſtus, bald direkt, bald nur leiſe angedeutet oder verhüllt. Viele namentlich Davidiſche Pſalmen ſind rein geſchichtlichen Inhaltes, doch ſo, daß in dem Gegen-

wärtigen immer das Zukünftige, in dem Einzelnen immer das Ganze angeschaut wird. Die meisten sind rein lyrische Ergüsse begeisterter Empfindung in Lob und Dank, Gebet und Bitte, Klage und Buße. Das erschütterndste Bußlied ist der 51. Psalm; ein wahrhaft evangelischer Jubelruf der Begnadigung bricht hervor aus dem 103. Psalm: »Lobe den Herrn, meine Seele und was in mir ist seinen heiligen Namen.« Auch Lehrpsalmen fehlen nicht. Die sog. »Lieder im höhern Chor« hingegen, Ps. 120—134, sind Wallfahrtslieder, bestimmt für die festlichen Pilgerzüge zum Tempel. Die Form ist immer kunstvoll, in den sog. Alphabetpsalmen hat man sogar eine gewisse Künstelei erblicken zu sollen geglaubt. Aber welches auch immer der Inhalt oder die Form der Psalmen sein möge, allen eignet eine Erhabenheit, wie sie selbst auf biblischem Gebiete sonst nur noch der prophetischen oft ins Lyrische überfließenden Rede eigen ist. Es gilt dies besonders auch von den Naturschilderungen. Dieselben sind, wie selbst Alexander v. Humboldt bezeugt, weil der reinen Anschauung des Göttlichen hingegeben, auch im höchsten Schwung der Begeisterung nicht maßlos, wie die irdische Dichtung, sondern von einem so feierlichen Ernst, so naturwahr, so malerisch in der Darstellung einzelner Erscheinungen und so kunstreich in der ganzen Komposition, daß die Naturpoesie der Araber dagegen nur als ein schwacher Abglanz erscheint.

Eine anstößige und für das christliche Gefühl verletzende Gesinnungsweise dokumentiren, oberflächlich oder vom Standpunkt der Sentimentalität betrachtet, die sog. Rache- oder Fluchpsalmen. Das sind Psalmen, in welchen über die Feinde des Reiches Gottes die Rache Gottes herabgewünscht wird. Dies geschieht allerdings oft, beispielsweise in den letzten Versen des bekannten 137. Psalms, den wir der

Merkwürdigkeit halber in einer alliterirenden Ueberſetzung von W. Jordan*) hier folgen laſſen:

An den Bächen von Babel
Wohnten wir und weinten,
Wenn wir deiner, o Zion,
Verzagend gedachten.
An den Aeſten der Weiden,
Welche dort wachſen,
Hängten wir auf
Unſere Harfen;
Denn es forderten unſere Feinde
Auch noch Saitenſpiel und Geſang,
Denn es wünſchten unſere Wächter
Auch noch Lieder der Luſt:

Laßt uns doch lieber
Lauſchen einem Liede,
Das von Zion erzählet.

Wie ſollten wir ſingen
In der freudloſen Fremde
Die Hymnen des Herrn?

Vergäße mein Geiſt
Jeruſalems jemals,
Dann ſoll mich verrathen
Die eigene Rechte.
Mir ſoll an dem Gaumen
Die Zunge geklebt ſein,
Wenn ich dein nicht gedächte,
Nicht Jeruſalem rühmte
Als den Glanz meines Glückes!

O Gott, laß entgelten
Die Söhne Edoms,
Was ſie geſündigt
Am Tag der Zerſtörung
Der heiligen Stadt.

*) W. Jordan, Strophen und Stäbe. Frankfurt 1871.

Reißet, ſo riefen ſie,
Reißet nieder
Bis auf den Boden!

Weltverwüſtende
Buhlerin Babel,
Heil dem Helden,
Welcher heimzahlt
Deinen Töchtern,
Was du uns gethan haſt!
Heil dem Kühnen,
Der deine Kinder
Faßt an den Ferſen
Und ihnen am Felſen
Die Schädel zerſchellt!

Merkwürdig, daß die meiſten dieſer Fluchpſalmen gerade von David herrühren, dem Manne mit dem milden, verſöhnlichen Herzen, der die Feindesliebe nicht blos gepredigt, ſondern auch geübt hat wie ſelten jemand. Es müſſen dieſe Pſalmen demnach doch nicht unter das zweite Gebot fallen. Verwünſchungen kommen ja auch im Neuen Teſtamente vor, und daß die Rache und die Vergeltung Gottes Sache iſt wußten auch die altteſtamentlichen Frommen. Von ſündiger Privatrache kann daher bei ihnen nicht die Rede ſein. Der Wunſch geht immer nur dahin, daß die gerechte Vergeltung treffen möge die Feinde des Reiches Gottes, ſofern ſich dieſelben nicht bekehren. Die verſchmähte rettende Liebe ſchlägt zuletzt nothwendig um in den verdienten richtenden Zorn. Die unbedingte Liebe zum Guten hat zu ihrer nothwendigen Kehrſeite den glühenden Haß des Böſen. Dies Verhältniß beſteht im Weſen Gottes und findet in den genannten Pſalmen einen durch die menſchliche Individualität immerhin gefärbten Ausdruck. Man kann dieſen Thatbeſtand beklagen im Intereſſe derer, die zuletzt verloren gehen, aber man wird eben ſo wenig eine Aenderung deſſelben wünſchen dürfen

im Intereſſe des Reiches Gottes. Wenn es eine Sünde gäbe ohne Sünder und einen Frevel ohne Frevler, ſo würde unter Chriſten wenigſtens ein Mißverſtändniß hinſichtlich der Fluchpſalmen überhaupt nicht aufgekommen ſein.

Wie man ſich aber auch zu dieſer ſpeziellen Frage ſtellen möge, für Iſrael war, für die Chriſtenheit iſt der Pſalter ein Buch von ganz unſchätzbarem Werthe. Chriſtus der Herr und ſeine Apoſtel bedienen ſich häufig der Pſalmen zum Ausdruck ihrer Gedanken und Empfindungen, zum Zeugniß. Die chriſtliche Kirche hat den Pſalter vom Anfang für ihre Gottesdienſte verwerthet. Die chriſtlichen Dichter haben ihn ſozuſagen noch einmal durchgedichtet und an ihm als einer göttlichen Regel und Richtſchnur aller heiligen Poeſie bis auf dieſe Stunde feſtgehalten. Die heilige Muſik hat ihn umrankt mit ihren ſüßeſten Melodien und die heilige Malerei eingetaucht in ihre goldigſten Farben. Endlich iſt er für alle ernſten Chriſten, namentlich aber für die Leidtragenden zu einem ganz unentbehrlichen Noth- und Troſtbüchlein geworden. Luthers Hausfrau beklagte ſich einſt, daß ſie die Pſalmen nicht recht verſtehe. »Du mußt erſt eine Wittwe werden, dann wirſt du ſie recht beten lernen«, war Luthers Antwort. Das Lied iſt aus dem Leid entſproſſen, ſagt ein indiſches Sprichwort. Was Wunder, daß gerade der Pſalter das Handbuch der Leidenden iſt.

Der Pſalter iſt in griechiſche und römiſche Verſe umgegoſſen worden. Zahlreich ſind die gelehrten oder erbaulichen Erklärungen deſſelben, aber zahllos die Zeugniſſe der Liebe und der Lobpreiſung, die ihm die Chriſtenheit ausgeſtellt hat.

Die alten Väter nennen das Pſalmbuch einen Garten Gottes, in welchem Pflanzen und Bäume aller Arten gefunden werden, eine geiſtreiche Bibliothek, welche alles enthält, was zu unſerm Heil nöthig iſt. Am ausführlichſten läßt ſich

Luther vernehmen. Er meint: Billig ſollte ein jeder Chriſt, welcher beten und andächtig ſein will, den Pſalter laſſen ſein Büchlein ſein und denſelben ſo üben, daß er ihn von Wort zu Wort auswendig könnte. Denn der Pſalter mag wohl eine kleine Bibel heißen. Während aber andere Bücher viel »rumpeln« von den Werken der Heiligen, erzählt der Pſalter auch ihre Worte und läßt uns in den Grund und Quell ihrer Werke und Worte hineinſehen, nämlich in ihr Herz. Ein menſchlich Herz aber iſt wie ein Schiff auf einem wilden Meere, welches Sturmwinde von den vier Orten der Welt treiben. Solche Sturmwinde aber lehren mit Ernſt reden und das Herz öffnen und den Grund herausſchütten. Was iſt aber das meiſte im Pſalter ſonſt, denn ernſtlich reden in allerlei ſolchen Sturmwinden? Wo findet man feinere Worte von Freuden, denn die Lob- und Dankpſalmen haben? Wiederum, wo findeſt du tiefere, kläglichere, jämmerlichere Worte von Traurigkeit, denn die Klagpſalmen haben? Da ſiehſt du abermals allen Heiligen ins Herz, wie in den Tod, ja in die Hölle. Wie finſter iſt's da von allerlei betrübtem Anblick des Zornes Gottes. Alſo auch, wo ſie von Furcht und Hoffnung reden, brauchen ſie ſolcher Worte, daß dir kein Maler alſo könnte die Furcht oder Hoffnung abmalen und kein Cicero oder Redekundiger alſo vorbilden. Daher kommt's auch, daß der Pſalter aller Heiligen Büchlein iſt und ein jeglicher, in waſerlei Sachen er iſt, Pſalmen und Worte darin findet, die ſich auf ſeine Sachen reimen und eben ſo ſind, als wären ſie allein um ſeinetwillen ſo geſetzt. Einem gottloſen Menſchen freilich ſchmecken die Pſalmen nicht.

Wenn nun ſchon das Morgenroth der Weiſſagung dem Könige unter den Sängern das Herz und die Harfe bewegte, daß es rauſchte von goldenen Liedern, wie viel mehr mußte

die Oſterſonne der Erfüllung mit ihrer Lebenswärme einen nie geſehenen Lenz, ein wahrhaft paradieſiſches Sproſſen und Blühen und Klingen heraufführen. Das iſt auch geſchehen. In vieltauſendſtimmigem Chor ſingt die Chriſtenheit aller Zonen und Zeiten das Lob des Schönſten unter den Menſchenkindern. Zu ſeinen Füßen liegt ein Kranz heiliger Dichtung ſo voll und reich, daß dagegen alles erbleicht, was in den Gärten einer vom Lichte des Evangeliums nicht berührten Kunſt erwachſen iſt.*)

Die Entſtehung der chriſtlichen Poeſie fällt indeß mit der Entſtehung des Chriſtenthums ſelbſt nicht unmittelbar zuſammen. Das Chriſtenthum als die höchſte Poeſie wird ſich unter allen Umſtänden auch poetiſch ſchöpferiſch erweiſen. Aber es kann nicht gleichzeitig und mit einem Male die ganze Fülle der in ihm ſich regenden Lebenskräfte auswirken. Alles zu gleicher Zeit von ihm fordern heißt Unmögliches fordern.

Auf den erſten Blättern des Neuen Teſtaments begegnet uns das Magnificat der Maria und das Benedictus des Zacharias. Luk. 1. Daran ſchließt ſich das Gloria der Engel in der Chriſtnacht. Luk. 2. Jene beiden die ganze altteſtamentliche Weiſſagung in ſich zuſammenfaſſenden Lobgeſänge bilden das Präludium, der Engelhymnus das Thema der neuteſtamentlichen Poeſie. Zu einer original chriſtlichen Dichtung iſt es jedoch in den Tagen Jeſu nicht gekommen. Die Evangelien wenigſtens berichten nichts davon. Der Herr ſingt mit den Seinen die Pſalmen des Alten Bundes. Matth. 26, 30. Die Gewohnheit der Synagoge, Pſalmen zu ſingen, wurde auch von den Chriſten feſtgehalten. Die

*) Vgl. Lübker, Vorträge über Bildung und Chriſtenthum. Hamburg 1863.

Apostel ermahnen dazu. Noch im IV. Jahrhundert hallte das heilige Land wider von Psalmengesang. »Wohin du dich wendest, schreibt Hieronymus, der Pflüger bei seiner Arbeit singt Halleluja; wer im Schweiße säet, erfrischt sich durch Psalmen; wer die Rebe beschneidet, singt bei der Arbeit etwas Davidisches. Das sind die Gedichte dieses Landes, dies die Lieblingsgesänge. Im Frühling wird die Flur mit Blumen bemalt, und zwischen dem Liede der Vögel werden die Psalmen lieblicher gesungen.« Und wie Paulus und Silas in der Kerkernacht zu Philippi Psalmen sangen, so thaten die Märtyrer, wenn sie in den Tod gingen. Sogar die Schiffszieher versüßten sich ihre Arbeit durch Psalmengesang, wie sich aus einer Ermahnung des Sidonius Apollinaris ergibt: »Hier tönt der Chor der gebeugten Schiffszieher, die Ufer widerhallen Halleluja, zu Christus erhebt der Freund den Gesang, so, so psallirt Schiffer und Wanderer!«

Die Evangelisten und Apostel selbst haben nicht gedichtet, überhaupt bei der evangelischen Verkündigung, wie es scheint, sich keinerlei poetischer Darstellungsmittel bedient.*) Doch kommen allerdings an einzelnen Stellen des Neuen Testaments, wie 1 Timoth. 3, 16; 2 Timoth. 2, 11; Jakob. 5, 13, namentlich aber in der Offenbarung St. Johannis (4, 11; 5, 9—13; 11, 15—19 u. a.) hymnenartige Anklänge vor. Und wenn Paulus Epheser 5, 19 und Kolosser 3, 16 die Leser ermahnt, daß sie unter einander reden sollen von Psalmen, Lobgesängen (Hymnen) und geistlichen Liedern (Oden), so muß es wenigstens für wahrscheinlich gelten, daß bereits die Kirche des apostolischen Zeitalters freigedichtete Lieder besessen hat. Bedeutsam ist auch das Zeug-

*) Palmer, Evangelische Hymnologie. Stuttgart 1865. S. 26 ff.

niß, welches Plinius der Jüngere als Statthalter von Bithynien im Jahre 110 in einem allerdings stark angezweifelten Briefe an den Kaiser Trajan niedergelegt hat. Trajan erließ bekanntlich ein Edikt gegen alle geheimen, staatsgefährlichen geschlossenen Verbindungen. Bei der Untersuchung nun, welche Plinius vornahm, um dem »verkehrten und maßlosen Aberglauben« der Christen auf die Spur zu kommen, stellte sich heraus, ihre Schuld und Uebertretung bestehe nur darin, daß sie an einem bestimmten Tage frühmorgens sich zu versammeln pflegten, um mit einander zum Lobe Christi, ihres Gottes, ein Lied anzustimmen.

Das ist so ziemlich alles, was wir von der Poesie des Urchristenthums wissen. Vermuthen freilich läßt sich viel mehr, namentlich unter der Voraussetzung, daß das Leben der ersten Christen ein immerwährendes Sonntagsleben gewesen sei. Da liegt es denn nahe, nicht blos an das Vorhandensein einer blühenden urchristlichen Poesie, sondern sogar an ein urchristliches Gesangbuch zu denken.

Die Gabe der heiligen Dichtkunst ist, von anderm abgesehen, ein Charisma des heiligen Geistes. War dasselbe unzweifelhaft auch der apostolischen Zeit gegeben, so hat sie von demselben doch nur einen sehr mäßigen Gebrauch gemacht. Einzelne mögen ja immerhin jubilirt haben mit neuen Zungen in allerlei Liedern eigner Komposition, namentlich mögen auch Improvisationen häufig gewesen sein, die Gemeinde begnügte sich zunächst mit den Psalmen, dem unmittelbaren Gotteswort. »Neue Hymnen« sind erst sehr spät in gottesdienstlichen Gebrauch gekommen. Die Kirche hat sich ihnen gegenüber vom Anfang an spröde und ablehnend verhalten. So lange aber dem geistlichen Lied die Thür der Kirche verschlossen bleibt, so lange fehlt einer der

mächtigſten Antriebe zur Hervorbringung deſſelben. Nur als gottesdienſtliches Gemeindelied wirkt es zugleich ſchöpferiſch auf die Gemeinde zurück. Das geſchah aber in vollſtem Maße erſt im Zeitalter der Reformation.

5. Das Bekenntnißlied des kirchlichen Glaubens.

Volksthum, Kirche, Schrift— damit ist das Flußgebiet bezeichnet, aus welchem die Lebenswasser dem Liede der Reformation zuströmen. Dies Lied mußte ja wohl gesungen werden. In dem vorreformatorischen geistlichen und weltlichen Volksliede, in den lateinischen Hymnen und Sequenzen, in den Psalmen und den sonstigen Gesangstücken der Bibel war der historische Grund gelegt. Das Joch des alten faulen, unlustigen Testamentes war abgeschüttelt. Das deutsche Volk sah sich plötzlich, wenn auch nicht unerwartet, auf der grünen Aue eines neuen Geistes und einer neuen Zeit. Durch die Rechtfertigung allein aus dem Glauben wurden die Gewissen frei und die Herzen fröhlich. Der Bann der todten, gesetzlichen Werkheiligkeit war gebrochen, das Recht der freien Persönlichkeit errungen. Mit der hierarchischen Bevormundung fielen zugleich die Schranken, welche der Gemeinde den Weg zum Herzen Gottes und zu den Quellen des Heils im Worte Gottes versperrten. Eine welthistorische Tempelreinigung fand statt. Der alte wurmstichige Hausrath wurde beseitigt. Die Gemeinde trat wieder in ihr uraltes Recht der unverkümmerten selbstthätigen Theilnahme am Gottesdienste. Das that das Wort. »Denn, sagt Luther, ich und Philippus haben wittenbergisch Bier getrunken — das Wort hat Alles gethan«.

Gleichwohl wollte und konnte Luther*) nach keiner Seite hin etwas völlig Neues schaffen. Ihm kam alles darauf an, auf Grund der Schrift den Zusammenhang mit der einen Kirche und der geschichtlichen Entwicklung des Volkslebens festzuhalten. So schloß sich z. B. seine Gottesdienstordnung der römischen in allem an, was nicht schriftwidrig war. Auch wollte er in keinem Wege die lateinische Sprache, die so sehr mit dem gesammten Kulturleben der Zeit verwachsen war, aus dem Gottesdienste lassen gar wegkommen. Es war ihm alles um die Jugend zu thun. Er hielt's durchaus nicht mit denen, welche die alten Sprachen verachteten. Wenn nur die rechte deutsche Predigt in der Mitte des Gottesdienstes stand, dann möchte man singen deutsch oder lateinisch, wie's die Zeit eben gab. Luther forderte und gestattete hierin völlige Freiheit. Doch soll er sich einstmal zu Eisenberg (S. Altenburg) »hart gerümpfet« haben, als man dort den Introitus deutsch sang in lateinischen Noten. »Will man deutsch singen, entschied er, so singe man gute deutsche Lieder, will man lateinisch singen, wie's Schüler thun sollen, so behalte man den alten Choral und Text und thue das Unreine davon, besser wird's keiner machen«. Als kirchlicher Liederdichter bewies er gleichfalls einen pietätsvollen historischen Sinn. Nächst den biblischen Vorbildern in den Psalmen gestand er auch der geschichtlichen Tradition ihre volle Berechtigung zu. Er titulirte zwar den lateinischen Choralgesang unter dem Papstthum an Stiftskirchen und Klöstern gelegentlich ein Eselsgeschrei, erkannte dagegen bereitwillig an, was die alte Kirche an wirklich guten Hym-

*) Kahnis, Der innere Gang des deutschen Protestantismus. 3. Aufl. Leipzig 1874. Vilmar: Luther, Melanchthon Zwingli, nebst einem Anhange: Das evangelische Kirchenlied, nach Vilmar's Tode herausg. von Piderit. Frankfurt 1869. Braune, die Reformation und die drei Reformatoren. Gotha 1873.

nen und feiner Muſik hervorgebracht und noch im Gebrauch hatte. Auch war es ihm durchaus nicht verborgen, daß das Volk, wie die Apologie der Augsburgiſchen Konfeſſion ausdrücklich bezeugt, ſchon vor der Reformation innerhalb der Kirche und noch mehr außerhalb derſelben je und je etwas deutſch geſungen hat, daß alſo der deutſche Geſang, der durch ihn zu einem weſentlichen Lebenselemente im Kultus erhoben wurde, etwas ſo Neues nicht eben war. Und was endlich das weltliche Volkslied anlangt, ſo war er unbefangen genug, um namentlich die geſangliche Bedeutung deſſelben für die Poeſie der Reformation gebürend zu würdigen. Er iſt auch als Dichter der Mann des Jahrhunderts, in welchem nicht blos alle Mächte der Zeit lebendig ſind, ſondern auch alle Linien der vorhergehenden Bewegung zuſammenlaufen.

Wer nun die Sache ſo anſieht, als ob es nur der Kriegserklärung gegen Rom bedurft hätte, um ſofort wie mit einem Zauberſchlage alle Quellen lutheriſcher Poeſie zu erſchließen, der ſieht ſie eben falſch an. Es ging wie bei der Entſtehung der chriſtlichen Kirche und ihrer Einführung in Deutſchland. Der Acker des Liedes mußte erſt eine Zeitlang von der Sonne des Evangeliums beſchienen und durchwärmt werden, bevor das verborgene Samenkorn ſeine erſten Halmen nach oben treiben konnte. Der Frühling ließ auf ſich warten, aber nur um das etwa Verſäumte ſpäter nachzuholen durch eine wahrhaft tropiſche Vegetation.*)

Bis zum Jahre 1523, wo die erſten Lieder Luthers erſchienen, war die Reformation noch ohne alle eigene kirch-

*) Vgl. Koch, Geſchichte des Kirchenliedes und Kirchengeſanges. 7 Bde. 3. Aufl. Stuttgart 1873. Cunz, Geſchichte des deutſchen Kirchenliedes vom XVI. Jahrhundert bis auf unſere Zeit. 2 Thle. Leipzig 1855.

liche Poesie, trotzdem die 95 Thesen bereits seit sechs Jahren gezündet hatten. Man begnügte sich mit dem Hergebrachten, so gut es gehen wollte. Luther wurde zunächst von der deutschen Prosa in Anspruch genommen. Auch hielt er es nicht für ein leichtes Unternehmen, Lieder für den öffentlichen Gottesdienst zu dichten und einzurichten. Er entschloß sich dazu nur zögernd und um überhaupt einen Anfang zu machen, denn er setzte Mißtrauen in seine eigene dichterische Begabung.

Sechsundreißig kirchliche Lieder sind es, die den Dr. Luther nachweislich zum Verfasser haben.*) Was ihm sonst noch zugeschrieben wird ist von andern gedichtet und ihm untergeschoben wegen der empfehlenden Autorität seines großen Namens. So führte das Lied des Michael Weisse: »Nu laßt uns den Leib begraben« den Namen Luthers, aber zu dessen großem Verdruß. Denn obgleich ihm das Lied sehr wohl gefiel, so wollte er sich doch niemandes Arbeit zueignen.

Vorbild und Grundlage für seine Lieder fand Luther zunächst in den Psalmen, mit deren Verdeutschung er sich im Jahre 1523 beschäftigte. Das eigentliche Liederjahr war jedoch das Jahr 1524, in welchem Luther nicht weniger als 21 Lieder verfaßte. Es war seine Absicht, nach dem Exempel der Propheten deutsche Psalmen für das Volk zu machen, damit das Wort Gottes auch durch den Gesang unter den Leuten bleibe. Und so sind denn sieben von Luthers Liedern Nachdichtungen biblischer Psalmen. Doch reimt er nicht blos, sondern er reproduzirt. Er gibt die Psalmen wieder wie er sie erlebt hat. Die alttestamentlichen Lob- und Bußlieder gehen durch des Dichters Herz und kommen als

*) Ph. Wackernagel, Luthers geistliche Lieder. Stuttgart 1848.

neuteſtamentliche wieder zum Vorſchein. »Aus tiefer Noth ſchrei ich zu dir, Herr Gott, erhör mein Rufen«. Das iſt der 130. Pſalm. Unter den Klängen deſſelben hat man ſpäter den Reformator ins Grab geſenkt. »Ein feſte Burg iſt unſer Gott, ein gute Wehr und Waffen«. Das iſt der 46. Pſalm. Wer fühlt nicht, daß in dieſem Trutz- und Schutzliede der lutheriſchen Kirche uns der ganze Luther entgegentritt, der wohlgemuthe, trotzige Glaubensheld, wie er leibt und lebt, »ein groß, gewaltig, wohlgerüſtet Streitſchiff, das unter die Feinde auf dem ungeſtümen Meere getroſt hineinſetzet.«

Ungewiß bleibt noch immer, wann dies gewaltige Lied, zu welchem Luther auch gleich die Weiſe ſchuf, entſtanden iſt, ob wie behauptet wird am 1. November 1527, gleichſam zur zehnjährigen Jubelfeier der Reformation, oder, was wahrſcheinlicher, erſt im Jahre 1529 als eine Antwort auf die Beſchlüſſe des Reichstages zu Speier, die in ihren Folgen für die Reformation hätten tödtlich werden können. Jedenfalls flog dies Lied alsbald nach ſeinem Erſcheinen durch Deutſchland, als wären die Engel Gottes ſelber Boten gelaufen. 1532 ſchon wurde es zu Schweinfurth in Franken von den Kindern des Nachts auf der Gaſſe geſungen. Mit den Hugenotten iſt es in den Tod, mit den Salzburger Emigranten in die Verbannung gegangen. Den geächteten Fürſten Wolfgang von Anhalt, den gefangenen Kurfürſten Johann Friedrich von Sachſen hat es in ſchweren Stunden getröſtet, dem Schwedenkönig Guſtav Adolf hat es die Schlacht bei Breitenfeld gewinnen helfen und Friedrich den Großen wieder aufgerichtet nach der Schlacht bei Kunersdorf. Das Lied hat eine wahrhaft königliche Geſchichte in Krieg und Frieden. Nur ſchade, daß es allmählich Sitte geworden iſt, dieſen löwenhaften Geſang immer nur bei beſonders feier-

lichen Anläſſen, etwa am Reformations- oder Siegesfeſte, der Gemeinde einmal zu zeigen, während der übrigen Zeit des Jahres aber im Zwinger des Geſangbuchs vorſichtig hinter Schloß und Riegel zu halten. Wie auf dem Standbilde Luthers in Wittenberg, ſo iſt dies Lied im Herzen der lutheriſchen Gemeinde eingegraben. Und weß das Herz voll iſt, deß ſollte der Mund öfter übergehen dürfen. »Ein feſte Burg iſt unſer Gott, half vor Alters, hilft noch in Noth«.

Die Motive zu weitern acht Liedern entlehnte Luther dem Katechismus oder einzelnen Bibelſtellen. So dichtete er nach dem zweiten Kapitel des Evangelium Lukas das bekannte Kinderlied auf die Weihnachten vom Kindlein Jeſu: »Vom Himmel hoch da komm ich her«. Er ſoll's zunächſt für ſeine eigenen Kinder beſtimmt haben, doch iſt's auch ein Lied für Erwachſene, die ſich wie Luther ein kindlich Gemüth bewahrt haben. Es erinnert lebhaft an die vorreformatoriſchen Krippen- und Kindelwiegenlieder und zeigt durch den gänzlichen Mangel an Expoſition, durch das Dramatiſche ſeiner ganzen Haltung, wie ſehr Luther geſalbt war mit dem Geiſt der echt volksthümlichen Poeſie. Etwas Herzigeres kann ja gar nicht gedacht werden als die Wendung, welchet das Lied plötzlich nimmt, nachdem der Engel ſeine Botſchaft ausgerichtet hat: »Bis willkommen, du edler Gaſt, den Sünder nicht verſchmähet haſt, und kommſt ins Elend her zu mir; wie ſoll ich immer danken dir?«

Es folgen nun zwölf Kirchenlieder, die als lateiniſche Hymnen bereits der alten Kirche angehören. Doch finden ſich darunter nur zwei, als deren erſter Ueberſetzer Luther gelten kann. Die andern waren ſchon vor ihm verdeutſcht, ſo daß es nur einer Bearbeitung oder Erweiterung des altdeutſchen Textes bedurfte. Doch wählte Luther mit ſicherem Takte aus dem reichen Schatze der lateiniſchen Hymnen blos

ſolche aus, welche der ältern Zeit angehören, der Periode eines Ambroſius und Gregor. In ihnen herrſcht eben noch am meiſten die von Luther geforderte Schriftmäßigkeit Reinheit und Einfachheit. Luther zählte ſie zu dem vielen Guten, das durch Gottes Gnade doch auch in der römiſchen Kirche geblieben ſei und das ihm von Herzen wohlgefiel.

Wer freilich die lateiniſchen Originale kennt wird was Luther aus denſelben gemacht ſtellenweis allerdings ein wenig holpericht finden. Seine Verſe ſind, wie Spener ſagt, nicht nach den delikaten Regeln der heutigen Poeſie allemal gekräuſelt, doch haben ſie eine gewiſſe Kraft in ſich und kommen aus einem freudigen Glaubensmuthe her. Das iſt ja ſchließlich die Hauptſache. Und in dieſem Stücke läßt Luther, mag er nun rein-überſetzen oder blos paraphraſiren, durchaus nichts zu wünſchen übrig. Das ſpürt man gleich an der Art, wie er den ſog. Ambroſianiſchen Lobgeſang, das Te Deum laudamus übertragen hat: »Herr Gott, dich loben wir: Herr Gott, wir danken dir.« Ein fein Symbolum oder Bekenntniß nennt Luther dieſen Wechſelgeſang, wer ihn auch gemacht habe. Jedenfalls ſtammt er aus dem grauen Alterthum und ſchwimmt in dem bläulichen Duft kirchlicher Mythenbildung. So geht die Sage, das in Lyon in einer goldenen Kapſel aufbewahrte Herz Auguſtins fange an lebhaft zu hüpfen, ſo bald das Te Deum, von welchem die römiſche Kirche einen ſo häufigen Gebrauch macht, angeſtimmt werde. Und wie einſt Arions Citherſpiel den Delphin aus ſalzigem Hauſe zu frohen Sprüngen lockte, ſo kommen wetteifernd die Delphinen herangeſchwommen und hüpfen oft und viel vor Freuden in die Höhe, wenn die Schiffer auf dem Meere das Te Deum erklingen laſſen. Verbürgter iſt ſchon die Nachricht, daß das Lied bei der Krönung Karls d. Gr. geſungen und von da an bei jeder

deutschen Kaiserkrönung regelmäßig als Krönungspsalm gebraucht worden ist. Leider aber ist die Befürchtung eines alten Autors nur zu begründet, daß nämlich dieses Te Deum dereinst gar viele Fürsten, Generale und Konsistorien und andere, so Macht haben, dessen Absingung anzuordnen, vor Gottes Gericht um des Mißbrauchs willen anklagen werde. Denn es hat ja dasselbe nicht blos offenbarliche Gottesthaten, sondern auch manches weltgeschichtliche Unrecht unter Glockenklang und Posaunenschall mitfeiern helfen. Es hat nicht blos Angefochtene getröstet und Blutzeugen fröhlich gemacht, es ist auch nach Beendigung der Pariser Bluthochzeit, so wie in den Jahren der Fremdherrschaft nach jeder Napoleonischen Siegeskunde gesungen worden, freiwillig in Paris, offiziell in Stuttgart.

An das Te Deum schließt sich, wenn auch nicht der Zeit nach, das Credo oder der sog. »Große Glaube«: »Wir glauben all an einen Gott«, gleichfalls aus dem Lateinischen. Der Glaube wurde früher gewöhnlich nach der Predigt gesungen und von Luther unter die Begräbnißgesänge aufgenommen, denn: »Das Fleisch soll auch wieder leben.« In Schweden sang ihn die Gemeinde stehend als ein rechtes Bekenntnißlied. Und wenn in der alten Kirche nach dem Evangelio die Worte des Credo erschallten: »Von Maria der Jungfrau ist ein wahrer Mensch geboren durch den heiligen Geist im Glauben«, so erhoben sich die anwesenden Kriegsleute ebenfalls und zogen die Schwerter, »zum Zeichen, daß für diesen Artikel unsers Glaubens die Christenheit geistlich streitet und leiblich leidet bis in den Tod«. Die großartige Melodie scheint für moderne Gemeinden eine zu energische Zumuthung zu sein. Vielleicht daß wir wieder besser singen lernen, wenn wir fleißiger beten: »Komm, heil'ger Geist, Herre Gott«, ein Pfingstlied, dessen erster

Vers von Luther nach einem alten lateinischen Gesange bearbeitet worden ist. Auch das Christlied: »Gelobet seist du Jesu Christ«, Zinzendorfs Lieblingslied, beruht auf lateinischer Grundlage. Desgleichen der alte Zauber-, Todten- und Schlachtgesang: »Mitten wir im Leben sind mit dem Tod umfangen.« Eine Antiphone des Notker Balbulus (Media vita in morte sumus) hat dies Lied schon vor der Reformation verdeutscht Wunderdinge gewirkt. Als die Schweizer, um nur dies Eine zu erwähnen, im Jahre 1386 den Oestreichern bei Sempach gegenüberstanden, stimmten sie dies Lied an und fielen dann auf die Kniee im Gebet. »Schaut hin, rief einer der Ritter, sie bitten um Gnade.« »Ja, sagte ein anderer, sie bitten um Gnade, aber nicht uns, sondern Gott, und was das bedeutet, werden wir bald erfahren.«*)

Von den altdeutschen Leisen hat Luther im ganzen nur vier in überarbeiteter oder erweiterter Gestalt der Kirche einverleibt. (»Nun bitten wir den heiligen Geist«.)

Nicht größer ist endlich auch die Zahl der von Luther frei und selbständig verfaßten Lieder. Es sind deren im ganzen fünf, aber unter denselben befindet sich eine der edelsten Perlen der Reformation überhaupt. Wir meinen das Lied, welches anhebt: »Nun freut euch, lieben Christen gemein, und laßt uns fröhlich springen, daß wir getrost und all in ein mit Lust und Liebe singen, was Gott an uns gewendet hat und seine süße Wunderthat; gar theur hat ers erworben.« Von Luther im Jahre 1523 gedichtet wurde es im Reformationszeitalter alsbald zum stehenden Lied vor jeder Predigt. An Popularität steht es dem Liede von der festen Burg gleich, an Ehren und Siegen ist es

*) Vgl. auch Eickhoff, Denkwürdigkeiten aus dem christlichen Leben. 2. Aufl. 1871. S. 278.

womöglich noch reicher. »Durch dies eine Liedlein, so wird aus Luthers Tagen bezeugt, sind viel hundert Christen zum Glauben gebracht worden, die den Namen Lutheri vorher nie hören mochten.« Seit hundert Jahren schon ist es in die malabarische Sprache übersetzt und wird von den lutherischen Hindus gesungen. Die heimische Kirche hat sich desselben mehr und mehr entwöhnt. Geraume Zeit war es spurlos aus den Gesangbüchern verschwunden. Neuerdings hat es um seiner großen Vergangenheit willen hie und da wieder Gnade gefunden. Doch immer nur als monumentales Lied. Lebendiges Gemeindelied ist es noch nicht wieder geworden. Und doch bringt gerade dies Lied den Gedanken der Reformation: »Der Gerechte wird seines Glaubens leben« am klarsten zum Ausdruck. Es enthält, wenn man so sagen darf, das Programm der Reformation. Luther hat es erglaubt, erlebt, erkämpft. Es ist im eminenten Sinne sein Lied. Ohne rein lehrhaft oder dogmatisch zu sein enthält es den Kern der christlichen Heilswahrheit. Die objektiv vollbrachte Versöhnung ist zum eigensten Herzenserlebniß geworden und strömt darum als ein rauschender lyrischer Erguß hervor aus den Tiefen des gläubigen Gemüths. »Denn ich bin dein und du bist mein, und wo ich bleib da sollst du sein, uns soll der Feind nicht scheiden.« Nur »hüt dich vor der Menschen G'satz. Davon verdirbt der edle Schatz.«

Diesen edlen Schatz haben wir allein im Worte Gottes. Darum: »Erhalt uns, Herr, bei deinem Wort und steur des Papsts und Türken Mord.« Dies ist eins der letzten Lieder Luthers, aus dem Jahre 1541. Ein Kinderlied hat er's genannt, zu singen wider die zwei Erzfeinde Christi, den Papst und den Türken. Denn es stand trübe um die Christenheit. Das christliche Frankreich verbündete sich mit

den Türken, der Papst bestätigte den Jesuitenorden, der es mit seinen Künsten hauptsächlich auch auf die Jugend abgesehen hatte. Da wurde dem Gottesmanne bang um die Zukunft der jungen Kirche, und das um so mehr, da von den erprobten Zeugen der Wahrheit einer nach dem andern heimging und selbst viele berufene Wächter und Hirten der Kirche in geistlicher Trägheit und Sicherheit dahinlebten. »Ach Gott vom Himmel sieh darein und laß dich des erbarmen« hatte er schon im Jahre 1523 ausgerufen im Blick auf die glaubenslose Welt. So legte er denn den Kindern, der Hoffnung der Zukunft, das Lied vom Worte Gottes ans Herz. Und es ist auch wirklich von den Kindern wacker gesungen worden. Als Tilly am 20. Mai 1631 Magdeburg im Sturm eroberte und nun jene Greuelszenen begannen, von denen die Chronisten erzählen, da zogen die Schulkinder über den Markt und sangen: »Erhalt uns, Herr, bei deinem Wort!« Aber es erging ihnen wie denen von Bethlehem. Sie sanken als Märtyrblüthen unter den Händen der Kroaten. Das Lied reizte durch seinen Heroismus den Zorn der Römischen in ganz besonderem Grade. Sie nannten's ein gottschändig Lied und verhöhnten es in ganz gemeinen Parodien. So durchschlagend war die Wirkung desselben. Frühzeitig schon hat man ihm jedoch die beiden Stoßzähne, nämlich den Papst und den Türken, ausgezogen. Man erblickte in dieser unverblümten Meinungsäußerung eine zu verletzende und provozirende Demonstration und ersetzte daher den Papst und Türken durch irgend einen weniger handgreiflichen abstrakten Strohmann. Ob man daran wohl gethan hat ist wenigstens fraglich. In ein und die nämliche Kategorie mit den im Zeitalter der Aufklärung beliebten Liederverbesserungen wird man jedoch die Ausmerzung des Papstes und des Türken nicht werfen

dürfen. Denn auf das Prinzip kommt's an, nicht auf die beiden Persönlichkeiten, welche dasselbe repräsentiren.

Papst und Türke gehören mehr dem historischen Volksliede an. Und auch ein solches besitzen wir von Luther. Es ist sein Erstlingslied, das Lied von den zween Märtyrern Christi, den beiden Augustinermönchen Heinrich Voes und Johann Esch, welche im Jahre 1523 zu Brüssel von den Sophisten von Löwen verbrannt wurden. Es beginnt ganz in der Weise des weltlichen Volksliedes: »Ein neues Lied wir heben an«, berichtet sodann, wie die zween jungen Knaben gar standhaft geblieben und singend in den Tod gegangen und schließt mit dem prophetischen Ausblick: »Der Sommer ist hart vor der Thür, der Winter ist vergangen. Die zarten Blümlein gehn herfür, der das hat angefangen, der wird es wohl vollenden.« Der Eindruck auf die Zeitgenossen war ein gewaltiger. Es kam, wie's Luther vorausgesagt: »Die Aschen will nicht lassen ab, sie stäubt in allen Landen. Hie hilft kein Bach, Loch, Grub noch Grab, sie macht den Feind zu Schanden. Die er im Leben durch den Mord zu schweigen hat gedrungen, die muß er todt an allem Ort, mit aller Stimm und Zungen gar fröhlich lassen singen.«

Ein Nebenzweck, den Luther bei Abfassung und Herausgabe seiner Lieder im Auge hatte, bestand darin, die »Buhllieder« von der Straße und aus dem geselligen Verkehr zu verdrängen. Darum hat er sich auch nicht entschließen können, weltliche Lieder geistlich zu parodiren. Das rein kirchliche Lied sollte als echtes Volkslied den gesanglustigen, aufgeregten Kindern des XVI. Jahrhunderts das weltliche ersetzen und entbehrlich machen. Aber die zum Theil köstlichen Volksmelodien wollte Luther sich dennoch nicht entgehen lassen. Sie boten ja eine bequeme und wirksame Handhabe,

das Volk in dem Gesang der neuen Lieder sofort heimisch zu machen. Denn nicht Leselieder, sondern Singlieder wollte die Reformation schaffen. »Die Noten machen den Text erst lebendig« pflegte Luther zu sagen.

Für seine Person liebte er Gesang und Musik von der Schule und dem Kloster her. »Musicam, sagte er, hab ich allezeit lieb gehabt«. Er gab der Musik nach der Theologie den nächsten Platz und die höchste Ehre. Dies beweisen zahlreiche Aeußerungen in seinen Schriften. Mit den Schwärmern, welche die Musik verachteten, war er durchaus unzufrieden. Denn die Musik ist eine Gabe und Geschenk Gottes, nicht ein Menschengeschenk. Darum preist er sie auch in einer ausführlichen Lobrede und weiß für alle guten Gesangbücher keine bessere Vorrede als die, welche Frau Musica selber hält, indem sie versichert: »Für alle Freuden auf Erden kann niemand kein feiner werden, denn die ich geb mit meim Singen und mit manchem süßen Klingen.« »Hie kann nicht sein ein böser Muth, wo da singen Gesellen gut.« Einem angefochtenen Freunde kann Luther aus eigner Erfahrung bezeugen, daß nichts so sehr geeignet ist, die Schwermuth zu vertreiben, als Gesang und Musik. Gott höret gern fröhlich Gesang und Saitenspiel. Darum soll man frisch in die Claves greifen und darein singen, bis die Gedanken vergehen. So hielten's ja schon David und Elisäus*).

*) Die ältern Propheten Israels bedienen sich einige Male der Musik, um ihre Seele in jenen Erregungszustand zu versetzen, der sie empfänglicher machte für die Eingebungen des heiligen Geistes (2 Kön. 3, 15). Und wenn der böse Geist über Saul kam, so nahm David die Harfe und spielte mit seiner Hand; so erquickte sich Saul und ward besser mit ihm und der böse Geist wich von ihm (1 Sam. 16, 23). Schon beim Delphischen Apollokultus wurde die Cither geschlagen, welche der Gott erfand, um, wie es bei Pindar heißt, friedliches Gesetz in das Menschenherz einzuführen.

Vgl. Tholuck, Die Propheten und ihre Weissagungen. S. 46.

Doch schätzte Luther die Musik nicht blos, insofern sie das Wort lebendig und eindringlich macht; er erblickte in ihr gleichzeitig auch eine Kunst, die auf eigenen Füßen steht und einen selbständigen Werth beanspruchen darf. Und wenn er auch kein unbedingter Lobredner der weltlichen Kunst war, so sah er doch am liebsten alle Künste im Dienste dessen, der sie gegeben und geschaffen hat, sonderlich die Musica. Er war selbst ein Meister auf der Querflöte und Laute, musikalisch gebildet und begabt, wenn auch nicht in dem Maße wie sein Zeitgenosse Zwingli, welcher Laute, Harfe, Hackbrett, Trumscheit, Flöte, Geige, Zinke und Waldhorn wohl zu traktiren wußte.

So oft es Luther die Berufsgeschäfte erlaubten, wurde gesungen und musizirt, daheim und auf Reisen. Durch sein Organ scheint er jedoch in ausgiebiger Weise dabei nicht gerade unterstützt worden zu sein. Als nämlich einmal gelegentlich von des Apostels Paulus kleiner und schwacher Stimme die Rede war, warf Luther dazwischen: »Ich hab auch eine kleine und tumpere Stimme,« worauf Meister Philippus die feine Bemerkung machte: »Man hört euch aber gleichwohl sehr weit.« Im Kreise seiner Familie und Tischgenossen, nach Tisch und in den Abendstunden ergötzte er sich besonders gern an musikalischen Uebungen und Unterhaltungen. Es bildete sich mit der Zeit in seinem Hause ein förmliches Konservatorium von geübten Sängern und musikalischen Dilettanten. Doch stand er auch in freundschaftlichem Verkehr mit verschiedenen Tonkünstlern von Profession, namentlich den beiden sächsischen Kapellmeistern Johann Rupf und Johann Walther. Letzterer dichtete auf ein weltliches Sommerlied den christlichen Bergreien: »Herzlich thut mich erfreuen die liebe Sommerzeit, wenn Gott wird schön verneuen alles zur Ewigkeit.« Diese Männer beher-

bergte Luther 1524 eine Zeitlang bei sich, um mit ihnen den musikalischen Theil des Gottesdienstes zu berathen und zu ordnen. Walther erzählt selbst, wie ihn Luther drei Wochen lang zu Wittenberg aufgehalten, die Choralnoten über etliche Evangelien und Episteln ordentlich zu schreiben, bis die erste deutsche Messe in der Pfarrkirche gesungen wurde.

Was ist aber an der Rede wahr, daß Luther ein ebenso großer Komponist wie Dichter gewesen sei? Hat er wirklich, wie oft behauptet worden ist, zu seinen Liedern auch gleichzeitig die Melodien geschaffen? Es ist nur in sehr geringem Umfange der Fall gewesen. Mit Sicherheit können ihm nur zwei Melodien zugeschrieben werden: »Ein feste Burg ist unser Gott«, »Jesaia dem Propheten das geschah.« Die sonstigen Melodien, als deren Erfinder oder Sänger er gilt, rühren entweder von andern Meistern her oder sind dem Schatze der alten kirchlichen und volksmäßigen Weisen entlehnt. Gleichwohl ist das Wenige, woran Luther ein ausschließliches Eigenthumsrecht hat, bedeutend genug, um ihm auch als Tondichter unter den zahlreichen deutschen Meistern der Reformationsepoche einen bleibenden Ruhm zu sichern. So viel ist jedenfalls durch seine energische Initiative erreicht worden, daß neben dem kunstvollen Chorgesang, der eifrig weiter gepflegt wurde, durch Verschmelzung des volksthümlichen rhythmischen Elements mit der Monotonie des Gregorianischen Chorals ein Gemeindegesang ins Leben gerufen wurde, dessen schwungvoller, jubilirender Geist mit dem Charakter der reformatorischen Liederdichtung so völlig harmonirt, daß beides, Wort und Weise, wie aus einem Gusse und wie auf einen Wurf entstanden zu sein scheint.*)

*) Rambach, Ueber Dr. M. Luthers Verdienst um den Kirchengesang. Hamburg 1813.

Luther dichtete und ſang aus dem Vollen heraus, als der Mund des Volkes. Er hätte mit Recht von ſich ſagen dürfen: Das Kirchenlied bin ich. Er hat daſſelbe zwar nicht eigentlich erſt geſchaffen, denn er ſteht auch als der deutſche Orpheus nur auf den Schultern der Vergangenheit. Wohl aber hat er es aus der Taufe gehoben, hat es mündig geſprochen und hat ihm jenen zuverſichtlichen mannhaften Geiſt eingehaucht, den jedes kirchliche Lied athmen muß, wenn es lebensfähig bleiben will.

Darum ſind denn auch die Alten ſeines Lobes voll. Sie halten ihn für den beſten und kunſtreichſten unter allen Meiſterſängern ſeit der Apoſtel Zeit. In ſeinen Liedern finden ſie kein vergebliches und unnöthiges Wörtlein, nichts Gezwungenes, nichts Genöthigtes und Eingeflicktes, nichts Verdorbenes. Es fleußt und fällt vielmehr alles lieblich und artlich. Die Reime ſind leicht und gut, die Meinung klar und verſtändlich, in Summa alles ſo herrlich und köſtlich, voll Kraft und Saft, daß man ſagen muß, der heilige Geiſt ſelber ſei der Komponiſt und Poet geweſen.

Ein kühler und kritiſcher urtheilendes Geſchlecht wird freilich bei aller Liebe für Luther nicht umhin können, an dieſen Zeugniſſen unbedingten Lobes im einzelnen manches zu ermäßigen, anderes ganz in Abzug zu bringen. Die Proſa laſſen wir Luther unbedingt*). Jean Paul hat Recht, wenn er Luthers Proſa eine halbe Schlacht nennt und hinzufügt: »Wenige Thaten gleichen ſeinen Worten«. Und auch E. M. Arndt behauptet nicht zu viel, wenn er Luther einen Geharniſchten Gottes nennt, der die deutſche Sprache mit dem Stempel der Majeſtät geſtempelt, ihr den kurzen

*) M. Luther als deutſcher Klaſſiker in einer Auswahl ſeiner kleinen Schriften. Frankfurt a. M. 1871.

Schritt der Kraft, den treuen Ton der Einfalt gegeben, den sie wohl wird behalten müssen, wenn sie deutsch bleiben soll. Wir redeu zunächst nur von der Form der Lutherlieder.

Eine gewisse Herbigkeit in der Form ist ja der Poesie vor Martin Opitz überhaupt eigen. Insbesondere aber scheint es nicht Luthers Art gewesen zu sein, sich bei der bloßen Formgebung lange aufzuhalten. Formelle Härten und Gewaltsamkeiten, bei dem damaligen Standpunkte der Verskunst fast unvermeidlich, finden sich daher auch in Luthers Liedern, namentlich, wie gelegentlich schon bemerkt worden ist, in seinen Uebertragungen aus dem Lateinischen. Aber was unter den gegebenen Verhältnissen überhaupt zu leisten war, das hat Luther allerdings geleistet. Nur darf man auch bei dieser Voraussetzung an seine poetischen Erzeugnisse nicht den Maßstab eines verwöhnten modernen Kunstgeschmackes legen. Die Lieder Luthers sind alles andere eher, nur gerade keine Kunstprodukte. Der Dichter hatte in erster Linie die Bedürfnisse des Volkes im Auge. Vor seiner Seele stand nicht ein kunstsinniges Publikum, welches nach ästhetischer Befriedigung verlangte, sondern ein ausgehungertes Volk, welches nach Brot schrie. Luther brach ihm das Brot. Wenn er dabei die einzelnen Stücke nicht ängstlich abmaß mit Zirkel und Zollstab, so war gerade diese geniale Sorglosigkeit, dies souveräne Biegen oder Brechen, recht eigentlich nach dem Geschmacke des Volkes und ist es noch. Denn mit der sogenannten Eleganz und glatten Korrektheit der poetischen Formen macht man auf das Volk wenig Eindruck. Was fragt der gemeine Mann in seiner poetischen Unschuld darnach, ob die Silben des Liedes, das er singen soll, gezählt oder gemessen sind. Das Frische und Zutreffende, das Schlagende und Angemessene, das Deutliche d h. Deutsche und Körnige, das ist schließlich das Entscheidende, wie im

weltlichen, so auch im kirchlichen Volksliede. Wenn Luther sich dessen nicht bewußt gewesen ist, so hat er als echter Volksdichter unbewußt das Richtige getroffen. »Sie ist mir lieb die werthe Magd, und kann ihr nicht vergessen. Lob, Ehr und Zucht man von ihr sagt; sie hat mein Herz besessen. Ich bin ihr hold; und wenn ich sollt groß Unglück han, da liegt nicht an; sie will mich des ergetzen mit ihrer Lieb und Treu an mir, die sie zu mir will setzen und thun all mein Begier«. Das ist kirchliche Volkspoesie.

Der Gehalt und Inhalt der Lieder Luthers, namentlich der poetische, ist bedeutend, doch liegt er nicht auf der Oberfläche. Manche Strophe macht beinah ein prosaisches Gesicht. Der Gehalt liegt wie das edle Gold in der Grube. Ein gesunder christlicher Sinn wird sich namentlich beim Gesang dieser Lieder angeweht fühlen von dem Hauch der reinsten, heiligsten Poesie. Denn, was ihn berührt, das ist die Poesie der Bibel, die Poesie nicht eines unklaren Gefühlschristenthums, sondern des kirchlichen Glaubens und eines in diesem Glauben festgewurzelten lebendigen Armensünderherzens. Diese Poesie ist es, die in Luther all ihre verborgenen Zauber aufthut und eine unwiderstehliche Anziehungskraft ausübt. Es läßt sich auf dieselbe anwenden, was Luther in dem Liede: »Nun freut euch lieben Christen gemein« von der Knechtsgestalt Christi mit wenigen Strichen mehr malt als sagt: »Gar heimlich führt er sein Gewalt, er ging in meiner armen Gestalt; den Teufel wollt er fangen.« Die Lieder blühen innen, heimlich, aber sie blühen doch. Elegisch oder melancholisch angekränkelt ist keins. Allesammt schauen sie mannhaft, frisch, werdelustig in die Welt hinein, wie der junge Tag. Fest treten sie auf wie geharnischte Glaubensritter. Jedes einzelne ist eine Bekenntnißthat.

Wie mannigfaltig aber auch der Inhalt der Lieder Luthers sei, ein vollständiges Gesangbuch im Sinne und nach den Bedürfnissen unserer Zeit läßt sich aus ihnen nicht herstellen. Das Leben der Kirche ist reichlich bedacht, aber das Gebiet des individuellen christlichen Lebens, auf welchem das XVII. Jahrhundert so Großes geleistet hat, ist noch völlig unangebaut. Der einzelne fühlte sich in jener Zeit noch nicht als ein einzelner, sondern wußte sich in seinem gesammten äußern und innern Lebensbestand beherrscht von dem kirchlichen Gemeingefühl. Wo Luther und diejenigen, welche ganz in seinem Geiste gedichtet haben, Ich sagen, da ist es niemals das Ich ihrer eigenen Person, sondern immer das Gesammt-Ich der Kirche, welches die einzelnen in sich befaßt. Aber der heilsgeschichtliche Lehrinhalt der Reformation ist in den Liedern Luthers vollständig niedergelegt und die bewegenden kirchlichen Ideen des Reformationszeitalters haben in ihnen einen treuen und bleibenden Ausdruck gefunden. Einen treuen, denn in dem Liede, welches nicht der Willkür sondern dem Bedürfnisse des Herzens seine Entstehung verdankt, werden die geistigen Strömungen einer Zeit immer am reinsten erkannt. Und einen bleibenden, denn so wenig die Ideen der Reformation blos vorübergehende Zeitideen waren, so wenig sind Luthers Lieder bloße Zeitlieder. Wohl sind sie mit der Zeit entstanden, aber nicht aus ihr in dem Sinne, daß sie eine bloße Stufe der kirchlichen Entwicklung bezeichneten. Nur die Form gehört Luther und seiner Zeit. Der Inhalt ist geschöpft aus den Tiefen des Wortes Gottes und wie dieser selbst von unvergänglicher Dauer. Das Nämliche gilt auch von den übrigen Kernliedern der lutherischen Kirche.

Eine Menge Gehülfen schaarten sich um den Meister Luther, darunter auch weibliche, wie Elisabeth Creutziger.

Nicht umsonst rief er Freiwillige zum Dichten auf, indem er an seinen Freund, den Hofprediger Georg Spalatin, schrieb: »Wir suchen überall Poeten.« Zunächst freilich hatte er es blos auf Spalatin abgesehen. Dieser, ein des Deutschen mächtiger und beredter Mann, sollte bei der Arbeit mit Hand anlegen. Luther überschickte ihm zu diesem Behuf eins seiner fertigen Psalmlieder. Darnach sollte er andere Psalmen bearbeiten. Doch möge er ja zusehen, daß alles recht rein, geschickt und deutlich nach des Psalms Meinung herauskäme. Namentlich aber wäre sehr zu wünschen, daß die neuen Wörterchen vom Hofe wegblieben, um des Volkes willen. Er selbst, Luther, habe nicht die Gabe, daß er alles so machen könnte, wie er's gern wollte.

Aber wie es in den Zeiten kirchlicher oder auch politischer Bewegung zu geschehen pflegt, die unberufene Mittelmäßigkeit drängt sich vor und überschwemmt den Markt. Das erfuhr auch Luther. Es erging ihm wie Goethe's Zauberlehrlinge: »Die ich rief die Geister, werd ich nun nicht los.« Dazu kam, daß man sich nicht entblödete, viele fremde, untüchtige Gesänge unter Luthers Namen zu verkaufen, so daß er sich kurze Zeit vor seinem Tode zu der Warnung veranlaßt sah: »Viel falsche Meister jetzt Lieder dichten, sieh dich für und lern sie recht richten. Wo Gott hinbauet sein Reich und sein Wort, da will der Teufel sein mit Trug und Mord!«

Wir halten uns an die namhaften Dichter unter Luthers Zeitgenossen, von derer etlichen Luther selbst in zu großer Bescheidenheit bekennt, daß sie ihn selbst weit übertroffen haben und seine Meister geworden sind. Man denkt aber dabei unwillkürlich zuerst an Philipp Melanchthon, den gelehrten Gehülfen und vielgeliebten Freund Luthers, wenn beide auch oft nur in einträchtiger Entzweiung verbunden

waren. Des Deutschen war Philipp doch mindestens eben so kundig wie des Griechischen und Lateinischen. Eine poetisch organisirte Natur war er nicht minder. Doch hat er nur lateinische Hymnen gedichtet. Er ist der lateinische Dichter der deutschen Reformation, und zwar durchaus nicht der einzige. Man fragt sich erstaunt, welchen Zweck diese reformatorische Wiederbelebung der lateinischen Hymnendichtung haben sollte. Nun der Gemeinde ist aus derselben ein unmittelbarer Vortheil nicht erwachsen. Den gelehrten Schulen dagegen mußte auch diese Morgengabe der Reformation willkommen sein. Dies Eine war durch dieselbe erwiesen, daß der lutherische Glaube unter anderm auch die Kraft besaß, selbst den verbrauchten poetischen Formen der alten Kirche neues Leben einzuhauchen. Das lutherische Kirchenlied, welches ein Lied für alle Stände sein und mit jedem in seiner Sprache reden wollte, suchte sich als lateinische Hymne auch denjenigen Bildungskreisen zu empfehlen, in denen das Vorurtheil von der allein seligmachenden römischen Kirchensprache noch nicht völlig überwunden war.

Was die übrigen zahlreichen Freunde Luthers betrifft, so waren die meisten derselben auf den Ruf des Meisters eifrig beflissen, die Goldbarren der evangelischen Wahrheit in gangbare Münzen mit volksthümlichem und kirchlichem Gepräge umzuschmelzen. In Sachsen, Hessen, Franken, Thüringen, Preußen, Pommern, Schlesien, Böhmen und Württemberg, allüberall wohin von Wittenberg aus ein Samenkorn der Reformation befruchtend gefallen war, da rauschte es und regte es sich von geistlichen Liedern. Es bildeten sich nicht gerade besondere Sängerschulen, denn alle edlen Sänger sind Einsiedler. Aber die Tonart, aus welcher die Lieder gingen, war überall die nämliche.

Juſtus Jonas, der beredte Rechts- und Gottesgelehrte, eine Säule der Reformation ſeitdem er aus dem todten Meere des Humanismus im Hafen der heiligen Schrift gelandet war, und Paul Eber, der Vertraute Melanchthons, ein hoher Geiſt in gebrechlichem Körper, ſangen etliche kräftige Lieder. Der letztere gilt nächſt Luther für den bedeutendſten unter den Wittenberger Dichtern. Von ihm ſtammt das bekannte Lied: »Wenn wir in höchſten Nöthen ſein.« Er dichtete daſſelbe im Jahre 1547 nach der für die Lutheriſchen ſo verhängnißvollen Schlacht bei Mühlberg. Auch wird ihm das Verslein zugeſchrieben: »Chriſti Blut und Gerechtigkeit, das iſt mein Schmuck und Ehrenkleid; damit will ich vor Gott beſtehn, wenn ich zum Himmel werd eingehn.«

Den höchſten Preis errang jedoch Paul Speratus († 1551) durch ſein Lied: »Es iſt das Heil uns kommen her von Gnad und lauter Güten: Die Werke helfen nimmermehr, ſie mögen nicht behüten; der Glaub ſieht Jeſum Chriſtum an, der hat gnug für uns all gethan, er iſt der Mittler worden.« Ein treuherziger Schwabe, der's ſagte, wie er's meinte und meinte, wie er's ſagte, wurde Speratus durch Luthers Vermittlung 1525 Hofprediger des Herzogs Albrecht von Preußen, dann Biſchof des Bisthums Pomeſanien mit dem Wohnſitz zu Marienwerder. Seine Gegner nannten ihn ſpottweiſe den »biſchöflichen Muſen-Freund«, weil er es ſelbſt als Biſchof nicht unter ſeiner Würde hielt, ſogar weltliche Lieder zu dichten. Er war der erſte, an welchem Luther einen thätigen Mitgehülfen fand, als er im Jahre 1523 für die deutſche Meſſe nach deutſchen Geſängen verlangte. Er muß als der Mitbegründer des lutheriſchen Geſangbuchs angeſehen werden. Denn in dem ſog. Achtliederbuch vom Jahre 1524 finden ſich nicht weniger

als drei Lieder von Speratus, darunter das schon genannte: »Es ist das Heil uns kommen her«, bereits im Jahre zuvor auf einem fliegenden Blatte veröffentlicht. Albert Knapp charakterisirt das gewaltiglich mit göttlicher Schrift verlegte Lied vom Gesetz und Glauben treffend als den poetischen Reflex der Vorrede Luthers zum Römerbriefe. Der Reformator Preußens hat mit diesem Bekenntnißliede, welches mit seiner ansprechenden, wahrscheinlich dem Volksgesange entlehnten Melodie sofort die Herzen eroberte, dem Papstthume viel Abbruch gethan. Die Reformation ist durch dasselbe an vielen Orten ersungen worden. Manche liebliche Geschichte wird von ihm erzählt, wie die folgende, für die wir jedoch keine Bürgschaft übernehmen.

Es kommt ein Bettler aus Preußen nach Wittenberg und singt vor Luthers Thür: »Es ist das Heil uns kommen her.« Luther hört ihm mit Fleiß zu, bis das Lied ausgesungen ist. Dann schenkt er dem Sänger einen alten Georgenthaler, das einzige Geldstück, welches er augenblicklich besaß. Dabei spricht er: »Komm her, heiliger Georg, der Herr Christus ist da.« Als darnach der Bettler auf Luthers Wunsch das Lied noch einmal gesungen, fragt ihn dieser, von wannen er komme und wo er dies Lied gelernet? Der Mann antwortet, er komme aus Preußen, allwo dies Lied in der Kirche oft gesungen würde. Da gingen dem Doktor Martinus vor Freuden die Augen über, daß Gott diesem Lande so gnädig wäre.

Gegenwärtig und schon seit langer Zeit hat jedoch auch das vielbewährte Lied des Speratus Muße gefunden, in der beschaulichen Einsamkeit sogenannter Liederschätze über seine Vergangenheit nachzudenken. Auf der Straße wird es gar nicht mehr, in den Kirchen wohl nur sehr selten gesungen. Es gehört zu den Liedern a. D. Zwar seine historische

Bedeutsamkeit wird von niemandem bestritten, weil sie in der That unbestreitbar ist. Für den kirchlichen Gebrauch jedoch soll es nach der Meinung vieler schon längst nicht mehr verwendbar sein. Man wirft ihm Mangel an Lyrik vor und bezüchtigt es einer gewissen dem Kirchenliede nicht wohl anstehenden lehrhaften Langweiligkeit und dogmatischen Trockenheit. Dagegen ist mit Recht geltend gemacht worden, es docire in dem Liede kein Schulmeister, sondern es singe in ihm eine Seele, die erfüllt ist von dem Frieden des Evangeliums. Auch stößt man sich an der Form, die allerdings bedeutende Runzeln zeigt. Aber was kann das Lied dafür, daß ihm Gott der Herr nicht auch den empfehlenden Vorzug eines schönen Gesichts mit auf den Weg gegeben hat?

Dem sogenannten »preußischen Orpheus« Poliander oder Gramann (Graumann) († 1541) ist als Dichter das Loos lieblicher gefallen. Noch heute singen wir mit großer Freude sein Loblied, das älteste der lutherischen Kirche: »Nun lob, mein Seel, den Herren; was in mir ist den Namen sein.« Mit uns aber singen's die fernen Hindu's in malabarischer Zunge, »unter einem freudigen Tenor«. Wir werdens dem frommen Herzog Albrecht I. v. Preußen immer danken, daß er den lieben Graumann bewogen hat, den 103. Psalm in deutsche Verse umzusetzen.

Ein Lied muß uns für den Verlust des andern schadlos halten. Wie die Bücher so haben auch die Lieder ihre besondern Schicksale. Das eine hebt, das andere begräbt die Welle. Wir machen diese Wahrnehmung nicht blos in Wittenberg und Preußen; selbst unter den Kirchenliedern der gesangkundigen freien Reichsstadt Nürnberg ist keins, das unsterblich fortlebte im Gesange der Gemeinde.

Wir denken da zunächst an den Rathsschreiber Lazarus, Spengler, den Theologen unter den Juristen und den Ju-

risten unter den Theologen, wie die Zeitgenossen den um die Einführung der Reformation in Nürnberg so hoch verdienten Mann genannt haben. Er hat von Christo, dem zweiten Adam, das kernhafte Lehr- und Bekenntnißlied gesungen: »Durch Adams Fall ist ganz verderbt menschlich Natur und Wesen.«

Sodann ersuchen wir den Leser, uns in eine Schuhmacherwerkstatt zu folgen und alle Vorurtheile bei Seite setzend dem ehrwürdigen Altmeister Hans Sachs eine wohlverdiente Huldigung darzubringen. Der Mann hat wohl mehr als eine halbe Million Verse gedichtet. Doch ist hier nicht der Ort, seine literarische Bedeutung im allgemeinen zu würdigen. Vor uns steht er zunächst nur als Dichter der Reformation. Auch als solcher hat er alle andern Meistersänger erheblich übertroffen. Mit heller Begeisterung begrüßte er das Auftreten Luthers, der »Wittembergisch Nachtigall, die man jetzt höret überall«. Dem Gedichte, das diesen Titel trägt, sind Holzschnitte beigegeben. Luther sitzt als singende Nachtigall auf einem Baume. Unter dem Baume befindet sich ein Löwe (Leo X.), ein Wildschwein (Dr. Eck), ein Bock (Dr. Emser), ein Waldesel (ein Franziskanermönch), eine Katze (Thomas Murner). Oben schnattern wilde Gänse (Laien). An den in der Wüste verirrten Schafen saugen Schlangen (Mönche und Nonnen). Den geretteten Schafen geht das Lamm mit der Siegesfahne voran. Lauernde Wölfe illustriren die hohe und niedere römische Klerisei.

Auf dem Gebiete des eigentlichen Kirchenliedes hat Hans Sachs nur wenig geleistet. Es existiren von ihm allerdings einige zwanzig Kirchenlieder. Dieselben haben es jedoch nur zu einem sog. succès d'estime gebracht.*)

*) Das Lied: »Warum betrübst du dich, mein Herz«, welches nach ziemlich allgemeiner Annahme von H. Sachs herrühren sollte, ist demselben neuerdings

Wenden wir den Blick wieder nach Norden, so begegnen wir in Stettin einem Manne, der zwar wie Luther früher ein Mönch war, aber seit 1523 mit großer Kraft das Evangelium predigte. Es ist Nikolaus Decius († 1541). Er hat drei Lieder in niederdeutscher Sprache gedichtet, darunter den stattlichen Hymnus: »Allein Gott in der Höh sei Ehr« und den herzbewegenden Passionsgesang: »O Lamm Gottes unschuldig am Stamm des Kreuzes geschlachtet.«

Beide Lieder haben tiefgehende geschichtliche Wurzeln. Den Bibelgrund des erstgenannten Liedes bilden die Bibelworte: »Ehre sei Gott in der Höhe und Friede auf Erden und den Menschen ein Wohlgefallen« (Luk. 2). Daher auch Luther urtheilte: »Man spüret wohl, daß dieser fröhliche, tröstliche Gesang nicht auf Erden gewachsen, sondern vom Himmel herunter gekommen ist.« Die morgenländische Kirche erweiterte die Bibelworte schon frühzeitig zu einem Psalm und bediente sich desselben regelmäßig beim Morgengesang. Hilarius, Bischof von Poitiers, führte ihn im IV. Jahrhundert in die abendländische Kirche ein, und noch heute wird kein katholisches Hochamt celebrirt ohne das Gloria in excelsis Deo. Uns ist es in der Bearbeitung des Decius zu einem unentbehrlichen Festliede geworden. Es hält uns, wie kaum ein anderes Lied, im Zusammenhange mit den Vorfahren im Glauben durch alle Jahrhunderte. Auch die zeitgeschichtlich gefärbten Worte am Schlusse der ersten Strophe: »All Fehd' hat nun ein Ende« bringen in den ökumenischen Zug des Ganzen keine Störung. Es ist ja durchaus nicht nöthig, bei den Worten an die Abstellung

---

von Ph. Wackernagel abgesprochen worden. Vgl. das deutsche Kirchenlied von den ältesten Zeiten bis zum Anfang des XVII. Jahrhunderts. 34. Lieferung S. 129.

des Faustrechts durch Kaiser Maximilian I. zu denken. Mag dem Dichter, was übrigens noch gar nicht ausgemacht ist, immerhin jener geschichtliche Vorgang bei Abfassung des betreffenden Passus vorgeschwebt haben — wir kennen noch eine härtere Fehde, die nun ein Ende hat, als die mittelalterige, und einen bessern Landfrieden, als ihn irgend ein Reichsgesetz zu garantiren vermag. Kolosser 1, 19—22. An diese Fehde, und an diesen Frieden mahnte das Lied, als bei dem großen Brande zu Hamburg am Himmelfahrtstage des Jahres 1842 das auf dem St. Petrithurm befindliche Glockenspiel mitten im Feuer und Rauchdampf seine letzten Klänge aushauchte.

Das andere Lied des Decius: »O Lamm Gottes« ist eine deutsche Bearbeitung des alten Agnus Dei. Luther hat es aus dem römischen Meßgesange in seine deutsche Messe verpflanzt. Darnach ist es lange Zeit als Abendmahlslied allgemein im Gebrauch gewesen. Der Zusatz bei der dritten Wiederholung: »Gib uns deinen Frieden, o Jesu!« soll an den Friedenskuß erinnern, mit welchem sich die Abendmahlsgäste im Mittelalter zu begrüßen pflegten.

Als guter Harfenspieler und Musikus soll Decius seine Lieder mit selbsterfundenen Melodien ausgestattet haben. Doch beruht dieses Soll wohl nur auf dem guten Glauben unserer Väter, daß nämlich jeder Dichter in der Regel sein eigener Komponist sein müsse.

Bei dem alten gottseligen Kantor Nikolaus Herman in Joachimsthal († 1561) war dies allerdings der Fall. Allein Herman ist auch sonst unter den Sängern der Reformation eine singuläre Erscheinung. Sein Herz gehörte vor allen Dingen der Schule. Er kannte den trostlosen Zustand der Schulen unter dem Papstthum aus eigner Anschauung. Mit beweglichen Worten schildert er die Er-

lebnisse seiner Jugendzeit. Die Haare stehen ihm zu Berge, wenn er daran denkt, wie früher die Kinder in den Schulen gemartert wurden, wie wenig sie lernten, und wie unrichtig und verkehrt dies wenige war. Zwanzig Jahre wurde mancher Schüler alt, ehe er seine Grammatica lernte und ein wenig Latein verstand und reden konnte. Und noch dazu lautete das damalige Latein wie ein altes Rumpelscheit oder wie eine Strohfiedel gegen die allerbeste und bestimmteste Orgel. Die Schulen selbst waren gemeiniglich sehr garstige und unfläthige Häuser. Mitten unter Katzen, Mäusen und allerlei Ungeziefer wurde die liebe Jugend erzogen. Aber das hätte sich alles wohl noch ertragen lassen, wenn's nur um die Gesänge besser gestanden hätte. Was sang man? »Maria zart von edler Art« — »Die Frau vom Himmel ruf ich an« — »St. Christoph, du viel heilger Mann« — »Du lieber Herr St. Niclas wohn uns bei«. — Das waren die Lieder, die dazumal in deutscher Sprache heftig in Schwang gingen. Vom Herrn Christo wußte niemand etwas zu singen und zu sagen.

Bessere Zustände brachte erst die Reformation. Joachimsthal verdankte ihr seinen treuen Pfarrer Mathesius, den geistlichen Sohn und Biographen Luthers.*) Mathesius hat nicht nur seinen alten ihm innig befreundeten Kantor zum Dichter gemacht, sondern war auch selbst ein Dichter. Von ihm haben wir unter anderm ein Wiegenlied für gottselige Kindermeidlein und andere christliche Personen, so der lieben Kindlein warten, damit sie zu schweigen oder einzuwiegen: »Nun schlaf, mein liebes Kindelein, und thu dein Aeuglein zu, denn Gott der will dein Vater sein, drum schlaf in guter Ruh.« »Drum schlaf, du liebes Kindelein,

*) Joh. Mathesius, Luthers Leben in 17 Predigten.

preis Gott den Vater dein, wie Zacharias Hänſelein, ſo wirſt du ſelig ſein.« Auch wird ihm das Morgenlied zugeſchrieben: »Aus meines Herzens Grunde ſag ich dir Lob und Dank«. Endlich hat er im Jahre 1545 dem Dr. Luther das Papſtlied überbracht: »Nun treiben wir den Papſt heraus aus Chriſtus Kirch und Gottes Haus, darin er mördlich hat regiert, unzählig viel Seelen verführt.«*) Es erinnert dies an eine alte ſchleſiſche Sitte, wonach jährlich am Sonntage Lätare eine Figur von Holz und Stroh, den Götzen Theut (im Volksmunde Tod) darſtellend, umhergetragen und ſchließlich unter Spott und Lachen ins Waſſer geworfen wurde. Man ſang während des Umzugs: »Nun treiben wir den Tod hinaus, den alten Juden in das Haus, den Reichen in den Kaſten, morgen wollen wir faſten.«**)

Wenn nun Herr Matheſius eine gute Predigt gethan hatte, ſo iſt der fromme Kantor geſchwind bei der Hand geweſen und hat den Text mit den vornehmſten Lehren in die Form eines Geſanges gebracht. Etwa ſo: »Es war einmal ein reicher Mann, der trug ſtets Sammet und Seiden an. Er hätt alls gnug in ſeinem Haus, er banketirt und lebt im Saus.« In ſolch einfältigem ſchlichten Volkston ſind Hermans Lieder gehalten. Unter Kindern und armen Bergleuten hatte er ſeine Gemeinde. Doch wurden etliche ſeiner Lieder ihrer allgemeinen Beliebtheit wegen bald auch in der Kirche gebraucht. (»Lobt Gott ihr Chriſten alle gleich.« — »Wenn mein Stündlein vorhanden iſt.«)

Die ſtilvolle Objektivität des lutheriſchen Kirchenliedes darf man allerdings bei dem Joachimsthaler Kantor nicht

*) Nach andern Nachrichten iſt jedoch Luther ſelbſt der Autor dieſes Liedes.
**) Siehe Cunz a. a. O. I. S. 370 ff.

ſuchen. Er ſingt wohl auch noch das Lied des allen gemeinſamen Glaubens und Bekenntniſſes, aber daſſelbe kleidet ſich bei ihm vorwiegend in das Gewand der bürgerlichen und häuslichen Lebensverhältniſſe. Dennoch erfreut's, die Poeſie der Reformation ſelbſt in einem abgelegnen Winkel Deutſch-Böhmens nicht minder liebevoll gepflegt zu ſehen, wie auf den Höhen des Lebens, in den Paläſten der Fürſten.

Drei Markgrafen von Brandenburg, Kaſimir, Georg und Albrecht der Jüngere (Alcibiades) gehören zu den Dichtern der Reformationszeit. Alcibiades hat, nachdem er in wilden Kämpfen Land und Leute verloren, in Frankreich als ein Geächteter das Lied gedichtet: »Was mein Gott will, das geſcheh allzeit; ſein Will der iſt der beſte.« Das Lied trägt wenigſtens ſeinen Namen. Auch ſieht's in der That einem Fürſten ähnlich, der die Gewohnheit hatte, ſein Schlachtroß mit den Worten zu beſteigen: »Das walte der Herr Jeſus Chriſt, mit dem Vater, der über uns iſt! Wer ſtärker iſt als dieſer Mann, der komm und thu ein Leid mir an.« Sogar das Haus Habsburg hat einen Beitrag zur Reformationspoeſie geliefert. Maria, Königin von Ungarn und Böhmen, ſpäter Regentin der Niederlande, eine leibliche Schweſter Karls V., dichtete nach dem frühen Tode ihres Gemahls das Lied: »Mag ich Unglück nicht widerſtan.« Sie war eine bibelfeſte Frau. Luther widmete ihr die Erklärung von vier Troſtpſalmen.

Der Adel iſt unter den kirchlichen Dichtern der Reformationsepoche verhältnißmäßig ſchwach vertreten. Aus dem Bürger- und geiſtlichen Stande aber wären noch reichlich ein halbes Hundert Dichter zu nennen, die ſich in der Heroenzeit der lutheriſchen Kirche einen Namen gemacht haben. Wir erinnern nur an den Schleſier Johann Heſſe

(»O Welt ich muß dich laſſen« im Ton: »Innſpruck ich muß dich laſſen«); den Thüringer Schneſing (»Allein zu dir, Herr Jeſu Chriſt«); den Baiern Adam Reusner (»In dich hab ich gehoffet Herr«); den Heſſen Erasmus Alber (»Chriſte, du biſt der helle Tag«, Verdeutſchung eines lateiniſchen Hymnus).

Eine nicht unweſentliche Bereicherung erfuhr der lutheriſche Liederſchatz auch dadurch, daß man ihm die beſten Lieder aus dem von Michael Weiſſe beſorgten Geſangbuch der böhmiſch-mähriſchen Brüder einverleibte.*) Herder rühmt dieſen Liedern eine Einfalt und Andacht, eine Innigkeit und Brüdergemeinſchaft nach, die wir wohl laſſen müſſen, weil wir ſie nicht haben. In Wahrheit finden ſich unter denſelben nur wenige von wirklich poetiſchem Gehalte. (»Gottes Sohn iſt kommen uns allen zu frommen«, ein Weihnachtslied.)

Um den geſchloſſenen Heerkörper der ſtreng kirchlichen Poeſie ſchwirrt ſchließlich ein bunter Haufe von Märtyrer-, Sektirer- und Spottliedern,**) die insgeſammt Zeugniß ablegen von dem blutigen Ernſte, dem ſchroffen Meinungskampfe und der unverwüſtlichen Spott- und Lachluſt des Reformationszeitalters, hier jedoch nicht weiter in Betracht kommen können.

Die kirchlichen Dichter von Luther bis Nikolaus Herman (1560) bilden eine Gruppe für ſich. Doch erſcheinen die

*) Mützell, Geiſtliche Lieder der evangel. Kirche aus dem XVI. Jahrhundert. Berlin 1855. 1. Bd. S. 96 ff.

**) Luther widmet dem Herzog Heinrich von Braunſchweig das alte Judaslied, »auf Heintzen gedeutet«:

»Ach du arger Heintze, was haſtu gethan, daß du viel frommen Menſchen durchs Feuer haſt morden lan? Des wirſtu in der Helle leiden große Pein; Lucifers Geſelle muſtu ewig ſein. Kyrieleiſon.«

Angehörigen derselben nicht einfach als Exemplare ein und der nämlichen Gattung, es sind vielmehr Individuen mit stark ausgeprägter Originalität. Denn es liegt nicht in der Art des rechtfertigenden Glaubens, das Eigenartige und Besondere zu verwischen. Wie die Natur so liebt auch die Gnade keine schablonenmäßige Einerleiheit. Die Physiognomie der Lieder aus dieser ersten, klassischen Periode, ihr Habitus ist daher in dem Maße ein verschiedener, als die Naturbasis ihrer Verfasser eine verschiedene war. Einige Lieder empfehlen sich durch ihre Kürze und Gedrungenheit, andere ermüden durch ihre Länge und Breite. Viele sind beredt, nicht wenige nur gesprächig oder gar redselig. Bei dem einen vergessen wir über dem gewinnenden Aeußern, daß es innerlich noch nicht ganz ausgereift ist, bei dem andern übersehen wir die rauhe Außenseite um des süßen und tiefen Inhaltes willen. In dieser Beziehung haben sich die Lieder wie die Zweige eines Baumes durchaus unabhängig von einander entwickelt. Aber davon abgesehen sind sie doch alle mehr oder weniger lutherisches Vollblut. Der eigentlich lutherische Typus ist selbst denen noch unverkennbar aufgeprägt, die wie die Joachimsthaler bereits einer Seitenlinie angehören. Ihren gemeinsamen Inhalt bildet der Glaube und das Bekenntniß der Kirche, objektiv dargestellt, ohne Beziehung und Anwendung auf die besondern Lebensverhältnisse. Es sind Gemälde auf Goldgrund. Man mag das eine Einseitigkeit nennen. Aber diese Einseitigkeit lag in den Bedürfnissen der Zeit. Dieselbe forderte ein positives Bekenntniß der Wahrheit. In diesem Bekenntniß bestand die Protestation gegen die römischen Irrthümer.*)

*) Vgl. K. Graul, Die Unterscheidungslehren der verschiedenen christlichen Bekenntnisse. 9. Aufl. Leipzig 1872.

In ihm standen die Lutherischen zusammen glaubend und lehrend, singend und sagend, leidend und kämpfend. Das kirchliche Bekenntniß war das gemeinsame und höchste Interesse der Reformation. Unter solchen Umständen konnte demnach ein anderes Lied gar nicht zum Vorschein kommen, als das Bekenntnißlied des kirchlichen Glaubens, in welchem die Gemeinde Ja und Amen sagt zu der kirchlichen Lehre.

Als ein Sieges- und Jubelruf flogen die Lieder durch die Lande. Die Verbreitung erfolgte zunächst mittelst fliegender Blätter. Diese Form des Einzeldrucks war ebenso billig wie handlich und praktisch. Auch war das Volk an dieselbe durch die weltlichen Volkslieder bereits gewöhnt. Die Reformatoren bewiesen daher auch insofern ein richtiges Verständniß für das Zweckdienliche, als sie es nicht verschmähten, sich bei Herausgabe ihrer Lieder des agitatorischen Flugblattes zu bedienen. Die Lieder bekundeten schon dadurch ganz unzweideutig nicht nur ihre Herkunft, sondern auch ihre Absicht. Flugblatt und Volkslied waren im Urtheil des gemeinen Mannes zusammenfallende Begriffe.

Das zeigte sich sofort, als das erste Lied Luthers die Presse verlassen hatte. Der Absatz war ein massenhafter und die Verbreitung erfolgte mit einer Schnelligkeit, die selbst bei unsern modernen Verkehrsverhältnissen in Erstaunen setzen müßte. Was den Liedern noch besonders zu statten kam war der Umstand, daß sie entweder gleich mit den beigedruckten Singweisen erschienen oder einer bekannten Volksmelodie untergelegt waren, über welche die Ueberschrift die nöthige Auskunft gab. Etwa so: »Frisch auf, ihr Landsknecht alle« — »Die Brünnlein, die da fließen« — »Wie man singt von der Schlacht bei Pavia« — »Im Bruder Veiten Ton« — »Im Hildebrandston« u. s. w. So wurden die einzelnen Blätter den Winden übergeben.

Wer Hände hatte, griff zu. Wer lesen konnte, hob an zu singen. Die Umstehenden sangen das Lied nach und gaben's mündlich, wohl auch brieflich weiter. Wandernde Handwerksburschen, von denen Deutschland im XVI. Jahrhundert wimmelte, trugen die Lieder von Dorf zu Dorf, von Stadt zu Stadt. Fahrende Sänger, heutzutage Landstreicher, damals gemeinnützige Bettler genannt, weil sie die Neuigkeiten kolportirten und so die mangelnden Zeitungen ersetzten, sangen die Lieder vor den Thüren ab. Auch der Bürger- und Handwerkerstand ließ sich die Verbreitung der Lieder eifrig angelegen sein. Im nördlichen Deutschland entwickelten besonders die Tuchmacher eine rührige Thätigkeit. Einen instruktiven Beleg hierfür liefert die Magdeburger Chronik. Es heißt da: »In eben demselben Jahre (1524) am 6. Mai ist ein armer alter Mann, seines Handwerks ein Tuchmacher, bei Kaiser Otten auf dem Markte gestanden und hat zum ersten geistliche Lieder feil gehabt und den Leuten vorgesungen, als: Aus tiefer Noth schrei ich zu dir ꝛc. Es wollt uns Gott genädig sein ꝛc. Als nun der Bürgermeister Hans Rubin von St. Johanniskirche aus der Frühmesse kommen und gesehen, daß viel Volks um den Mann umhergestanden, hat er seinen Diener gefragt, was da zu thun wäre. Und da dieser geantwortet, es stände ein loser Bube dar, der hätte des Luthers ketzerische Gesänge feil und sänge sie dem Volke vor, hat er befohlen, man sollte den Mann ins Gefängniß werfen, welches auch von Stund an geschehen. Sobald dieses der gemeine Mann erfahren, sind bei 200 Bürger aufs Rathhaus kommen, welche durch ihren Wortführer Johann Eickstädt für den armen Mann gebeten, daß er möchte auf freien Fuß gestellet werden, weil ihn die Stadtknechte bei dem Bürgermeister fälschlich angegeben. Worauf man den Gefangenen losgegeben und die Stadt-

knechte, die Schuld gehabt, an seine Statt gesetzt und letztlich gar aus der Stadt gewiesen.« Solch glimpflichen Verlauf nahm der Liederhandel nicht allerorten, aber doch war bald ganz Deutschland von der Nordsee bis zu den Alpen von den neuen Liedern überfluthet. Durch sächsische Bergknappen fanden sie ihren Weg sogar in die Tyroler Berge.

Wirksam und förderlich für den Zweck der Liederverbreitung erwiesen sich auch die Schulen. Durch die Schulkinder gelangten die Lieder ins Haus zu den Aeltern, dieselben Lieder, die noch außerdem von den Kurrentschülern auf der Straße gesungen, von den Stadtzinkenisten vom Thurme herab geblasen, und auch wenn die Reformation noch nicht durchgedrungen war, in der überfüllten Kirche von der ganzen Gemeinde angestimmt wurden.

Zu dem allen kam endlich noch sehr frühzeitig die Herausgabe besonderer Gesangbücher, mit Noten verziert.*) Das erste lutherische Gesangbuch erschien 1524 zu Wittenberg. Es enthielt acht Lieder. Aber dabei blieb's nicht lange. Die Zahl der Lieder, welche Aufnahme fanden, betrug bald über hundert. Jedes neue Gesangbuch brachte deren mehr. Luther selbst bereicherte das von ihm herausgegebene Gemeindegesangbuch in jeder nachfolgenden Ausgabe mit neuen Liedern. Mit der stetig wachsenden Liederproduktion wuchsen verhältnißmäßig auch die Gesangbücher an Umfang und Zahl. Mann nimmt an, daß zwischen den Jahren 1524 bis 1545 nicht weniger als 117 verschiedene Liedersammlungen entstanden sind. Allein in Erfurt waren in den Jahren 1524 und 25 vier verschiedene Drucker mit der Herausgabe lutherischer Gesangbücher beschäftigt. Gesangbücher drucken

*) Vgl. Daniel, Zerstreute Blätter. Halle 1866. S. 95 ff. Das Gesangbuch.

und herausgeben war zu aller Zeit nicht nur ein löbliches, sondern auch ein rentables Geschäft. Schwierigkeiten gab's dabei weiter nicht. Es herrschte ein vollständiger literarischer Kommunismus. Die Redaktion der Gesangbücher war noch nicht eine Sache der kirchlichen Behörden, sondern lediglich der Privatindustrie. So geschah's denn auch, daß Drucker, Verleger und Herausgeber sich nicht selten in einer Person vereinigten, gelegentlich sogar in einer weiblichen. Die Buchdruckerin Katharina Zellin in Straßburg gab ein Gesangbuch heraus, zu dem sie sogar die Vorrede geschrieben hatte. Aehnliches wird einer gewissen Kunigunde Hergotin in Nürnberg nachgesagt. Die Redaktion war freilich oft auch eine höchst unbefangene. Man änderte an den Liedern und setzte zu nach Belieben. Selbst Luther war nicht im Stande, das von ihm eigens herausgegebene Gesangbuch für die Dauer rein zu erhalten. Mochte er zehnmal bitten, man möchte sein anfangs in Wittenberg, zuletzt in Leipzig ausgegangen Büchlein ungemehret lassen, es half nichts. »Es will je der Mäuse Mist unter dem Pfeffer sein« schalt er in derbem Unmuth. Schlichen sich doch sogar ketzerische Lieder des Thomas Müntzer in lutherische Gesangbücher ein. Dazu wurden die Lieder je länger je falscher gedruckt. In der Vorrede zu dem sog. Bapstschen Gesangbuch vom Jahre 1545 sieht sich Luther zu der ausdrücklichen Bemerkung veranlaßt: »In dem Liede: Aus tiefer Noth ꝛc. im zweiten Verse soll's also stehn: Des muß dich fürchten jedermann. Ist versehen oder ist übermeistert, das fast in Büchern stehet: Des muß sich fürchten jedermann.« Uebrigens wollten die Gesangbücher zum weitaus größten Theile dem unmittelbaren Bedürfniß der Gemeinde dienen entweder als Hausgesangbücher oder zum Nachlesen im Gottesdienst während des Chorgesanges. Es sollte sich nach der Absicht

Luthers auf dieſe Weiſe allmählich ein geordneter Gemeindegeſang heranbilden.

Ein Wunder kann's darnach wohl kaum genannt werden, wenn wir hören, wie die Lieder der Reformation alsbald von Jung und Alt, in Kirche, Schule und Haus, auf Märkten und Straßen, in Wald und Feld, in Werkſtätten über und unter der Erde geſungen werden in ſtetig anſchwellender Mächtigkeit. Es verhielt ſich wirklich ſo, wie Katharina Zellin in ihrer Vorrede bezeugt: »Der Handwerksgeſell ſang ob ſeiner Arbeit, die Dienſtmagd ob ihrem Schüſſelwaſchen, der Acker- und Rebmann auf ſeinem Acker und die Mutter dem weinenden Kinde in der Wiege.« Die Zeiten des Hieronymus waren wiedergekehrt.*)

Wie ein politiſch Lied in bewegter Zeit zünden kann iſt bekannt. Und auch an politiſchen Liedern hat's ja im Reformationszeitalter nicht gefehlt. Es genügt zu erinnern an Ullrichs v. Hutten ſtolzes Lied: »Ich hab's gewagt«. Das Kirchenlied wirkte ungleich mächtiger. Ein Produkt der Reformation iſt es andrerſeits ein gewaltiger Hebel derſelben geweſen. Schon durch das Kirchenlied allein war der Beſtand der Reformation ſo gut wie geſichert. Niemand hat das beſſer erkannt als die Gegner Luthers. Noch mehr als ſeine und ſeiner Freunde Schriften fürchteten, haßten, verfolgten ſie die Lieder der Reformation. Das Volk, klagen ſie, ſingt ſich an dieſen Liedern in die neue Lehre hinein. Siehe die Geſänge des Luther nur an und du wirſt erkennen, wie argliſtig ſie ſind. Alte Mütterchen, die nicht eben klar ſehen, werden durch ihre Neuheit am meiſten berückt. Vor-

*) Vgl. Wangemann, Kurze Geſchichte des evangel. Kirchenliedes ſo wie der Kirche in ihrem Liede. 5. Aufl. Berlin 1865. Leitritz, Beiträge zu einer fruchtbaren Behandlung des deutſch-evangeliſchen Kirchenliedes. 4. Aufl. Berlin 1870. Beide Werke verfolgen mehr ein praktiſch-erbauliches Intereſſe.

gänge wie der folgende stehen nicht vereinzelt da. Als nämlich ein gelehrter Geistlicher der alten Kirche nach Braunschweig berufen wurde, um die Ketzerei in drei Predigten zu überwinden, wurde er mitten in der Predigt durch den Ruf unterbrochen: »Ihr lüget, Herr Doktor, in meiner Bibel steht es nicht so«. Darauf erwiderte er begütigend: »Mein lieber Mann, vielleicht habt ihr eine andere Uebersetzung als ich, in meiner Bibel steht so, wie ich gesagt habe«. Um dem Handel ein Ende zu machen, erhob sich ein Bürger und begann den zwölften Psalm zu singen (»Ach Gott vom Himmel sieh darein«). Die Gemeinde stimmte in das Lutherlied ein. Der Priester mußte die Kanzel verlassen. »Es ist äußerst zu verwundern, klagt ein spanischer Karmelitermönch, wie sehr diejenigen Lieder das Lutherthum fortgepflanzt haben, die in deutscher Sprache haufenweis aus Luthers Werkstatt geflogen sind.« Ganze Städte wurden für die Reformation durch ein einziges kernhaftes Lied gewonnen, welches trotz Wall und Thorwache den Eingang zu finden gewußt hatte. Denn das Lied, das Lied hat Flügel. Als ein Bürgermeister zu Lemgo in der Grafschaft Lippe seinen Rathsdiener in die Kirche geschickt hatte, auf diejenigen Bürger zu achten, welche eine Liebe zu der neuen Religion würden blicken lassen, damit sie gestraft werden könnten, und denselben bei seiner Rückehr befragte, welche denn die Lieder: Erhalt uns Herr bei deinem Wort, item Ein feste Burg ist unser Gott gesungen hätten, und er zur Antwort gab: »Herr, sie sungen alle« — da sprach der Bürgermeister: »Ei, alles verloren!« Selbst verstockte Papisten blieben von dem Zauber der lutherischen Lieder nicht unberührt. Ja sogar in die Klöster und die Hofkapellen fanatischer Gegner der Reformation drangen lutherische Gesänge. So begab sich's zu Wolfenbüttel, daß noch unter dem streng katholischen

und mit Luther persönlich verfeindeten »Heinz« von Braunschweig in der Hofkapelle plötzlich von verschiedenen Seiten lutherische Gesänge angestimmt wurden. Darüber wurde der papistische Pfaff zornig und beschuldigte die verwegenen Sänger beim Fürsten, daß sie lutherische Ketzer werden wollten. Da fragte nun der Herzog den Ankläger: »Was sind's denn für Lieder, wie lauten sie«? Der Pfaff gab zur Antwort: »Gnädiger Herr, sie heißen: Es wollt uns Gott genädig sein.« Darauf der Herzog: »Ei, soll uns der Teufel gnädig sein? Wer soll uns sonst gnädig sein, denn Gott allein«? Die Lieder wurden demnach ungehindert fortgesungen.

Unter solchen Umständen erschien es denn einem Predigermönche Namens Michael Vehe, Propst der Stiftskirche zu Halle a. d. Saale, einem eifrigen Gegner Luthers, als das Gerathenste, die Reformation mit ihren eigenen Waffen zu bekämpfen. Vehe hatte nämlich hinlänglich Gelegenheit gehabt, den Einfluß der lutherischen Gesanbücher wenn auch nicht schätzen, aber doch fürchten zu lernen, und entschloß sich daher, deutsche geistliche Lieder in einem besondern Gesangbuch zum Gebrauch in und außer den Kirchen zu sammeln und herauszugeben. Dies Gesangbuch, das älteste katholische, erschien 1537 zu Leipzig.*) Es blieb lange Zeit eine vereinzelte Schwalbe und scheint die gehoffte Wirkung durchaus nicht hervorgebracht zu haben. Wie argwöhnisch dergleichen Unternehmungen von der katholischen Kirche betrachtet wurden, ergibt sich auch daraus, daß Leisentrit, Domdechant in Olmütz, welcher im Jahre 1567 gleichfalls ein deutsches katholisches Gesangbuch herausgab, sich deshalb dem Verdachte der Heterodoxie ausgesetzt sah. Zudem liegt

*) Michael Vehe's Gesangbüchlein vom Jahre 1537. Herausgegeben von Hoffmann v. Fallersleben. Hannover 1853.

in den katholischen Gesangbüchern eine oft buchstäbliche Benutzung lutherischer Kirchenlieder vor. Der Name des ketzerischen Autors wurde verschwiegen, oder es bildete sich wohl gar der Mythus, die Lutherischen hätten die meisten ihrer Gesänge von der katholischen Kirche entlehnt, ungeachtet sie in ihren Gesangbüchern ihre eigenen Namen darüber geschrieben. Das Wahre an dieser Rede ist nicht neu und das Neue daran ist nicht wahr. Als die jüngere Schwester, die lutherische Kirche, mündig geworden war und durch die bittere Noth gezwungen sich von der ältern katholischen trennte, da hat sie bei der Regulirung der Vermögensverhältnisse allerdings auch ihr poetisches Erbtheil sich vorbehalten. Aber dasselbe war im ganzen nicht sehr bedeutend und würde bald aufgezehrt gewesen sein, wenn sie es nicht durch eigene Arbeit unabläßig gemehrt hätte. Es mag ja die Kirche Luthers mancher Vorwurf treffen. Daß sie poetisch unproduktiv gewesen sei wird man ihr nicht nachsagen können. Der Liederschatz der lutherischen mit Einschluß der reformirten Kirche beziffert sich auf mindestens 100,000 Nummern, darunter 6—800 Kernlieder, im übrigen aber, wie man zugeben muß, ein gut Theil Spreu. Unsere Vorfahren haben im Eifer für die gute Sache vieles gereimt, was man ihnen eben nur verzeihen kann. Manche selbst rechtgläubige Lieder haben kein anderes Verdienst, als daß sie alt sind, und würden daher schon längst zu den Todten gehören, wenn unter den Liederfreunden nicht ein traditionelles Uebereinkommen bestände, sie schön zu finden.

Doch ist das poetische Vermögen kein absolutes, es hat vielmehr an den jeweiligen Zuständen des öffentlichen und geistigen Lebens seine Bedingungen und Schranken. Nach der Mitte des XVI. Jahrhunderts gewahren wir auf dem Gebiet der lutherischen Liederdichtung eine auffallende Ab-

nahme nicht zwar der Luft zu produziren, wohl aber der Kraft originellen Schaffens. Die Heroenzeit war mit den Reformatoren zu Grabe gegangen. In ihre Arbeit trat ein nicht gerade poetiſches Geſchlecht von Epigonen. Der Rechtsbeſtand der lutheriſchen Kirche ſchien zwar durch den Augsburger Religionsfrieden geſichert, aber das Gefühl der Unſicherheit einem unternehmenden, unverſöhnlichen Feinde gegenüber ließ die Gemüther doch nicht zur Ruhe kommen. Die Päpſtlichen betrachteten ſich vor wie nach als die wenn auch zeitweilig depoſſedirten, aber darum doch legitimen Herren der evangeliſchen Kirchenprovinzen. Dem verlornen Sohne der lutheriſchen Kirche den Aufenthalt in der Fremde zu verleiden, ihn mit Liſt oder wo's möglich war auch mit Gewalt wieder in das Vaterhaus zurückzunöthigen, ſchien Recht und Pflicht. Dazu kamen Zwiſtigkeiten, erbitterte Kämpfe, blutige Spaltungen im Lager der Evangeliſchen ſelbſt. Die Lutheriſchen vermochten weder unter ſich noch mit den Reformirten Frieden zu halten. Durch den übergreifenden Calvinismus, durch Lehrmeinungen, die ſich mit Melanchthons Namen deckten, durch die Rechthaberei einzelner Theologen ward die Einheit und Reinheit der bekenntnißmäßigen lutheriſchen Lehre aufs höchſte bedroht. Man wollte vermitteln, aber auf Koſten der Wahrheit. Da war denn der Kampf ein nothgedrungener. Er endigte mit dem Sieg des lutheriſchen Bekenntniſſes.

Kein Wunder, wenn unter dieſen dogmatiſchen Streithändeln das Kirchenlied nicht recht gedeihen wollte. So ſagt man. Es mag ſein, daß daran etwas Wahres iſt. Doch iſt ja das lutheriſche Kirchenlied überhaupt im Kampf und Streit groß geworden. Die Händel, welche ein nachfolgendes Theologengeſchlecht zum Austrag brachte, reichen in ihren Anfängen zum größten Theil noch tief in Luthers Tage

hinein. Und sodann sind, wie wir sehen werden, auch in dieser Zeit wenigstens einzelne Lieder zum Vorschein gekommen, in denen der Geist der vorhergehenden in ungeschwächter Frische und Kraft, Wärme und Innigkeit fortlebt.

Thatsächlich steht es darum wohl so, daß nach dem gewaltigen Aufschwunge in den ersten reformatorischen Decennien eine gewisse poetische Herabstimmung in den Gemüthern eingetreten war, wie immer nach großen das Volksleben in seinen Tiefen aufregenden Ereignissen. Auf die Aktion folgte die Reaktion. Das allmähliche Abwelken liegt so sehr in der Natur auch der poetischen Blütheperioden, daß es im Gegentheil als ein reines Räthsel erscheinen müßte, wenn an dem Bekenntniß des Volkes, dem Kirchenliede, nach wie vor mit ungeschwächten Kräften wäre fortgedichtet worden. Die Begeisterung verlangte darnach, sich auszuruhen. Die Braut war errungen. Nun galt es sich häuslich einzurichten. Daß dabei die Prosa das große Wort zu führen hat ist selbstverständlich. Wir wundern uns daher durchaus nicht, wenn nach 1560*) die meisten Dichter einen vorwiegend lehrhaften, dogmatischen und polemischen Ton anschlagen und dadurch sich allerdings von dem Wesen der wahren Poesie ziemlich weit entfernen. Die Geistesarbeit konzentrirte sich eben um die reine Lehre, mit deren Preisgebung es auch um den

*) Man hat wohl den Zeitraum von 1523—1560 die Saatzeit, den von 1560—1620 die Wartezeit, und den von 1620—1680 die Blüthezeit des deutschen Kirchenliedes genannt. Die Saatzeit liegt jedoch im Mittelalter, wie für die Reformation überhaupt, so insbesondere für das deutsche Kirchenlied. Dasselbe hat, wie die deutsche poetische Nationalliteratur, zwei Blütheperioden, die eine im Zeitalter der Reformation, die andere im XVII. Jahrhundert. Der dazwischen liegende Zeitraum (1560—1618) entspricht, poetisch angesehen, derjenigen Periode der deutschen Nationalliteratur, in welcher die Poesie hauptsächlich Meistergesang war (1300—1500).

Glauben und die Kirche wäre geſchehen geweſen. Man reimte daher wie man predigte und was man lehrte, meiſterſängerliche Leſelieder. Eine Schulmeiſterin verſifizirte die Sonntagsepiſteln, ein Pfarrer ſeine 150 Paſſionspredigten. Am liebſten hätte man die ganze Bibel ſammt den Bekenntnißſchriften in Reime gebracht. Die Hauptſache bleibt indeß immer, daß über dem Bekenntnißglauben der rechte Herzensglaube noch nirgends verloren gegangen war. Ihm entquollen einzelne Lieder, von denen jedes in ſeiner Art als ein lyriſches Kleinod angeſehen werden muß.

Bartholomäus Ringwald († 1598), ein märkiſcher Dichter, legte das bezeichnende Geſtändniß ab, er übe die heilige Dichtkunſt nur, um ſeinen Beruf als Pfarrer nützlicher zu machen. Wir beſitzen von ihm unter anderm eine bereits früher erwähnte Bearbeitung des Dies irae. Auch das iſt bezeichnend. Denn in den Wirren der damaligen Zeit ſcheinen in der That fromme Gemüther ein Anzeichen für das Nahen des jüngſten Gerichts erblickt zu haben. Auch andern gleichzeitigen Dichtern wurde es abendlich zu Sinnen. Die Sterbelieder, die bisher nur ſelten vorgekommen waren, mehrten ſich. Die Gedanken richteten ſich auf das Ende.

»Herzlich lieb hab ich dich, o Herr« ſingt Martin Schalling († 1608). Spener beſchoß mit dieſem Kernliede jeden Sonntag ſeine Abendandacht, weshalb man's wohl auch ſein Requiem genannt hat. Gellert ertheilte ihm das höchſte Lob. Und wer vermag zu ſagen, an wie viel tauſend Herzen dieſes herrliche Pſalmlied (Pſalm 18 und 73) ſich ſonſt noch als eine Kraft zur Seligkeit bewährt hat.

»Ach bleib bei uns Herr Jeſu Chriſt, weil es nun Abend worden iſt.« Dieſer Seufzer wird dem Nikolaus Selnecker zugeſchrieben. Von den ſtrengen Lutheranern wurde

er, ein Freund Melanchthons, nur »Seelhenker« genannt. Er führte ein rechtes Exulantenleben. Wiederholt und an verschiedenen Orten seines Amtes als Prediger entsetzt, starb er, als er eben wieder nach Leipzig zurückberufen worden war (1592.) In dieser Stadt hatte er früher eine segensreiche Thätigkeit entfaltet, namentlich auch durch die Errichtung eines besondern kirchlichen Sängerchors, des noch heute bestehenden »Thomanerchors«. Selnecker war ein ebenso bedeutender Mensch wie Theolog. Seine Lieder wurden einst viel gesungen. Unvergessen ist er noch immer als der Verfasser des Verslein's, welches er sich zum täglichen Gebete erwählt hatte: »Laß mich dein sein und bleiben, du treuer Gott und Herr; von dir laß mich nichts treiben, halt mich bei deiner Lehr. Herr, laß mich nur nicht wanken, gib mir Beständigkeit: dafür will ich dir danken in alle Ewigkeit«.

An Selnecker reiht sich unmittelbar der Thüringer Ludwig Helmbold († 1598), gestorben als Superintendent zu Mühlhausen. Er, der »deutsche Assaph«, hat in deutscher und lateinischer Zunge unermüdlich des Herrn Lob gesungen. Die Perle seiner Lieder ist der wahren Christen Weggeleit: »Von Gott will ich nicht lassen, denn er läßt nicht von mir«. Dies echt volksthümliche Lied ist wieder eins von denen, an welchen besonders auch fürstliche Herzen ihre Freude gehabt haben. Den Kurfürsten Johann Georg I. von Sachsen begleitete es allezeit auf seinen Reisen und Kriegszügen. Markgraf Georg Friedrich von Brandenburg-Ansbach und Herzog Moritz Wilhelm von Sachsen-Zeitz hielten es in Ehren und Uebung als ihr Leiblied. In neuerer Zeit hat sich der selige Dr. Gotthilf Heinrich v. Schubert, der bekannte wandernde Volksschriftsteller und christliche Naturforscher, noch das besondere Verdienst erworben, wie auf die alten »Tröster« überhaupt, so vornämlich

auch auf dieſes Helmboldſche Reiſelied als auf einen der erquickendſten aus eigner Herzens- und Lebenserfahrung wieder aufmerkſam gemacht zu haben.

Getreu ſeinem Wahlſpruch: Mortuus en vivo Offenb. Joh. 1, 18 dichtete Kaspar Meliſſander (Bieneman) († 1591), zuletzt Generalſuperintendent in Altenburg, unter den Drangſalen der Zeit den güldenen Spruch: »Herr wie du willt ſo ſchick's mit mir im Leben und im Sterben«.

Zum Beweis endlich, daß auch die Fürſten nicht aufgehört hatten, den kirchlichen Liederſchatz bereichern zu helfen, erinnern wir ſchließlich noch an den Herzog Ludwig v. Württemberg, der ein Sterbelied verfaßt hat und außerdem ein ſo geſchulter Theolog war, daß er in den Religionsgeſprächen den geiſtlichen Herren, wenn ſie ſich nicht gleich beſinnen konnten, die rechten Sprüche ins Ohr ſagte. Wär's möglich, daß Gott ſtürbe, ſo verdiente niemand Gott zu ſein als unſer Herzog Ludwig mit ſeiner Herzensgüte. So hieß es von ihm im Lande, wiewohl ſeine Frömmigkeit nicht ohne ſtarke Schatten war.

Auf der Grenze des Jahrhunderts ſtehen zwei Dichter, die in ihren Liedern bereits den Aufſchwung ankündigen, den das Kirchenlied in ſeiner zweiten klaſſiſchen Periode (erſte Hälfte des XVII. Jahrhunderts) nehmen ſollte. Dieſe Propheten der neuen Zeit, wie man ſie wohl genannt hat, ſind Philipp Nicolai und Valerius Herberger.

Nicolai beſchloß ſein vielbewegtes Leben als Oberpfarrer zu Hamburg (1608). Er hat der Kirche zwei Lieder erſten Ranges hinterlaſſen: »Wie ſchön leucht't uns der Morgenſtern« und: »Wachet auf ruft uns die Stimme«. Beide Lieder ſind Akroſticha auf Wilhelm Ernſt, Graf und Herr zu Waldeck, den Schüler des Dichters. Das erſtere iſt ein geiſtlich Brautlied der gläubigen Seele von Jeſu Chriſto

ihrem himmlischen Bräutigam, also ein kirchliches Minnelied. Als solches bezeichnet es den Anfang einer ganz neuen Liedergattung, der sog. Jesuslieder, die später mit besonderer Vorliebe kultivirt wurden. A. Knapp sagt mit Recht, es sei das herrlichste und süßeste von allen deutschen Liedern und in ihrer Reihe dasselbe, was das 17. Kapitel Johannis unter den Schriftkapiteln ist. Gleichwohl hat er's in seinem bekannten Liederschatze ganz unbarmherzig verstümmelt. Nicolai soll übrigens den »Morgenstern« als er noch Pfarrer zu Unna in Westfalen war zur Zeit einer verheerenden Pest gedichtet haben, und zwar nach einem weltlichen Liebesliede, welches so lautet: »Wie schön leuchten die Aeugelein der Schönen und der Zarten mein, ich kann ihr nicht vergessen. Ihr rothes Zuckermündelein, dazu ihr schneeweiß Händelein hat mir mein Herz besessen. Lieblich, freundlich, schön und herrlich, groß und ehrlich, in ihr Gnaden will ich mich empfohlen haben.« Nicht ganz unwahrscheinlich ist jedoch, daß umgekehrt das geistliche Lied dem weltlichen als Orginal gedient hat. Auf den Verfasser wenigstens dichtete und sang man gar bald den Morgenstern parodirend: »Wie schön leuchtet im Himmelreich dem Glanz der hellen Sonne gleich Philippus Nicolai, der hier ein Doktor wohlgelehrt gewesen ist auf dieser Erd im Gnadenreiche Christi.« Manche Thräne hat sein Lied getrocknet, manche Freude verklärt. Man sang es besonders gern bei Trauungen. Wenn der »Morgenstern« nicht gesungen wurde, war den Leuten zu Muthe als wären sie gar nicht recht kopulirt. Von wunderbarer Schönheit ist die Melodie des Liedes. Man hat sie die »Königin der Choräle« genannt. Das andere Lied Nicolai's: »Wachet auf« ꝛc. ist eine Art geistliches Wächterlied. Den Bibelgrund bildet die Parabel von den zehn Jungfrauen Matth. 25. Der himmlische Bräutigam kommt am

Abend des Hochzeitstages, die Braut heimzuholen. Wir aber sollen als die klugen Jungfrauen mit den brennenden Lampen des Glaubens seiner Zukunft warten. Auch dies Lied soll Nicolai unter den Schrecken einer Pest gedichtet haben. Knapp nennt es das Ebenbild des Straßburger Münsters. Goethe urtheilt, daß es recht großmüthig und herzerhebend sei, wenn man in den Sinn eindringe. Geibel hat es in seinem Thürmerlied politisch umgedichtet. Es ist ein letzter kirchlicher Nachklang der weltlichen Tag- oder Wächterlieder des Mittelalters, die ursprünglich dem Kunstgesange angehörten, später aber zu einer beliebten Form der Volkspoesie wurden. In vier Sprachen ist's übersetzt worden. Die Melodie darf wohl als der »König der Choräle« bezeichnet werden.

Der zweite der genannten Dichter, Valerius Herberger, war Pfarrer zu Fraustadt in Großpolen († 1627). Sein Vater hatte, wie einst Zacharias, bereits an der Wiege des Knaben prophezeit: »Ihr werdet sehen, das wird gewiß ein Prediger werden. Er wird mit Fingern auf den Herrn Jesum weisen, wie Johannes der Täufer«. Und so geschah es auch. Ein treuer Zeuge Jesu hat er viel tausend Seelen erquickt durch seine »Herzpostillen«. Ein vielgeprüfter Glaubensheld und unermüdlicher Seelsorger hat er in einer schrecklichen Pestzeit, als in 9 Monaten 740 seiner Gemeindeglieder hingerafft, er selbst aber und sein Haus wunderbar bewahrt wurden, das bekannte Lied gedichtet: »Valet will ich dir geben du arge, falsche Welt«. Es ist ein Akrostichon auf seinen Taufnamen Valerius und obwohl auf individueller Lebenslage beruhend doch von allgemeiner Bedeutung und bleibendem Werthe.

Die Gemeinden wurden auch in der zweiten Hälfte des XVI. Jahrhunderts unaufhörlich mit neuen Liedern ausge-

ſtattet. Die Brünnlein floſſen beſtändig. Mit großer Vorliebe wurden beſonders auch weltliche in geiſtliche Lieder umgebildet. Die allgemein verbreiteten »Reuterliedlein«, »Bergliedlein« und »Gaſſenhawer« — das ſind Lieder derjenigen die auf der Gaſſe hawen oder gehen — wurden um der Jugend willen »chriſtlich moraliter und ſittlich« verändert. Doch gingen die neuen Lieder nur zum allerkleinſten Theil in den kirchlichen Gebrauch über. Was an jedem Sonn- und Feſttage geſungen werden ſollte, war theils durch die Kirchenordnung feſtgeſetzt, ſo daß jeder Gottesdienſt ſein ſtehendes Lied hatte, theils war es den Geiſtlichen geſtattet, noch außerdem nach eigner Wahl ein ſchickliches Lied anſtimmen zu laſſen. Die Vorausſetzung dabei war immer, daß die Gemeinde das betreffende Lied auswendig wußte. Denn die Geſangbücher kamen vorläufig noch nicht in die Kirche. Ja noch aus dem Jahre 1697 wird von einem Bauer aus dem Merſeburgiſchen erzählt, welcher ſich in Halle ein Geſangbuch gekauft hatte und in ſeiner Gemeinde der einzige aus dem Buch Singende war. Der Paſtor unterſagte ihm daher, ſolche »Neuigkeiten« aufzubringen. Es galt noch für hochmüthig, »wie ein Kantor« aus dem Buche zu ſingen. Vielfach mag ſich der Hochmuth wohl auch ganz von ſelbſt verboten haben. Denn wie ſtand es um die Leſefertigkeit? In den Landgemeinden wenigſtens war ſie ſicherlich nur ſehr ſporadiſch verbreitet. Noch im Jahre 1664 heißt es in einer Verordnung, welche ſich auf das ſog. Türkengebet bezieht, daß es in Abweſenheit des Pfarrers vom Schulmeiſter oder »Köſter«, oder wenn etwa derſelbe nicht leſen könnte, vom Richter oder ſonſt einem aus der Gemeinde, der des Leſens erfahren, vorgeleſen werden ſoll.*)

*) Tholuck, Das kirchliche Leben des 17. Jahrh. I. S. 129.

Trotz dieses Uebelstandes hob sich der Kirchengesang in erfreulicher Weise. Der Schatz trefflicher Kirchenmelodien wurde durch eine Reihe ausgezeichneter Tonmeister, wie Michael Prätorius und Johann Eccard, bereichert. Die Kunst des kirchlichen Choralgesangs gelangte zu immer größerer Vollendung. Die bedeutende Vervollkommnung, welche die Orgeln durch die Windlade erfuhren, trug nicht wenig dazu bei, den gesanglichen und musikalischen Theil des Kultus immer reicher und mannigfaltiger zu gestalten. Durch die Blüthe der Tonkunst wurde einigermaßen ersetzt, was die Poesie etwa zu wünschen übrig ließ. Denn allerdings haben die Dichter den Charakter kirchlicher Objektivität, den Luther dem Kirchenliede aufgeprägt hat, im ganzen noch streng und treu zu bewahren gesucht. Es ist noch die ganze Kirche, die Volksgemeinde, welche in den Dichtern glaubt und bekennt. Aber man produzirt poetische Prosa und noch dazu schlechte. Von einzelnen rühmlichen Ausnahmen abgesehen werden Sprache und Versbau, anstatt sich fortschreitend zu vervollkommnen, nur rauher und ungelenker. Das Kirchenlied war einer erneuernden Wiedergeburtdringend bedürftig.

6. Das Zeugnißlied des kirchlichen Lebens.

Verschiedene Umstände wirkten zusammen die Wiedergeburt des Kirchenliedes bereits in der ersten Hälfte des XVII. Jahrhunderts, also nach einer für den gelassenen Gang des Geisteslebens überraschend kurzen Zeit herbeizuführen. Zunächst war es die Noth des großen Krieges, welche der Poesie neues Leben einhauchte. Gervinus hat in gewissem Sinne Recht, wenn er die Behauptung aufstellt, die ganze deutsche Kirchenpoesie sei durch nichts so sehr gefördert worden als durch den dreißigjährigen Krieg, welcher des David Nothzeit über die einzelnen verhängte. Sodann war es die heilsame Reform, welche gerade damals durch die sich bildenden Sprachgesellschaften und Dichtervereine auf dem Gebiete der weltlichen Literatur ins Leben gerufen wurde, und die sich die kirchliche Lyrik, so weit es mit ihrem Wesen und Interesse verträglich war, zu nutze machte. Zwar hat man neuerdings geltend gemacht, es sei eine wunderliche Rede, daß Dichter wie der nachher zu erwähnende Johann Heermann, von Martin Opitz, dem sog. Vater der deutschen Poeterei, sollten das Versemachen gelernt haben. Schon vor Opitz sei mancher gute Vers geschrieben worden. Opitz selber sei ein höchst eitler und oberflächlicher Mensch gewesen. Beides ist unzweifelhaft richtig. Aber die Thatsache bleibt doch stehen, daß es die von Opitz begründete neuere Prosodie gewesen ist, welche der deutschen Verskunst aus der Verwilderung, in die

sie unter ungeschickten Händen gerathen war, heraus und allmählich zu jener Formvollendung geholfen hat, die von nun an einen nicht unwesentlichen Vorzug der bessern kirchlichen Lyrik bildet. Für die aus Frankreich importirten zopfigen Alexandriner, zu welchen sich auch kirchliche Dichter durch Opitz verleiten ließen, schwärmt niemand. Das Kirchenlied ist ja aber auch an der steifen, pedantischen, silbenmessenden Regel nicht erstarrt, sondern hat an derselben für die künstlerische Behandlung und Weiterbildung der überlieferten volksthümlichen Strophenformen nur die nothwendige Zucht gelernt. Ueber der Kunst ist den wahren Dichtern dieser Zeit in keiner Weise die Natur verloren gegangen, weder was die Form, noch was die Sprache betrifft. Ja gerade aus einer Zeit, wo das deutsche Sprachgefühl bei Gelehrten und Ungelehrten so ganz elendiglich darniederlag, wo das edle Antlitz der deutschen Sprache durch die Sommersprossen fremdländischer Wörter und Wortbildungen bis zur Unkenntlichkeit entstellt war, wo selbst die schlichteste Predigt mit hebräischen, griechischen und lateinischen Citaten gespickt sein mußte,*) stammen die Lieder eines Heermann und Gerhardt, Lieder von einer Reinheit, Keuschheit und Deutschheit der Sprache, die in Erstaunen setzt. Und was das Merkwürdigste ist: Dieselben Dichter, die in ihrer weltlichen Poesie völlig als Kinder ihrer verwahrlosten Zeit, also schwülstig und tändelnd, gekünstelt und gelehrt, hohl und gespreizt erscheinen, behaupten gleichwohl in ihren bessern kirchlichen und geistlichen Liedern die alte, edle, kernige Einfalt der lutherischen Bibelsprache.

*) So berichtet z. B. ein Geistlicher aus Braunschweig, daß seine Probepredigt einigen dadurch mißfallen, daß er nicht Hebräisches, Griechisches und Lateinisches vor dem Volke eingemischt, daß er keine Ketzereien verdammt, wie auch, daß seine Predigt schon in einer Stunde beendigt gewesen.

Tholuck, Das kirchl. Leben des 17. Jahrh. I. S. 31.

Das öffentliche und Familienleben bewegte sich äußerlich noch in den Formen kirchlicher Objektivität. Die sämmtlichen Professoren einer Universität, selbst die Fechtmeister und Tanzlehrer, wurden noch auf die symbolischen Bücher verpflichtet. Und so ernst war diese Verpflichtung gemeint, daß man in Kursachsen kein Bedenken trug, den Kanzler Nikolaus Krell, welcher des Calvinismus verdächtig war, öffentlich mit dem Schwerte hinrichten zu lassen (1601) und, was damit gleichbedeutend ist, das reine Lutherthum mit einer argen Blutschuld zu beflecken. Fürsten schrieben die Predigten ihrer Hofprediger nach. Kein Ehekontrakt wurde abgeschlossen, kein Wechsel oder Frachtbrief ausgestellt ohne die Anrufung Gottes oder der heiligen und untheilbaren Dreieinigkeit. »Die bürgerliche Familie begann ihre Tagesarbeit nie anders als mit Gebet, das der Vater im Kreise von Weib, Kind und Gesinde sprach; sie betete laut vor und nach Tische, am Mittag und Abend; sie erhob sich, die Männer mit entblößtem Haupt, zu stillem Gebet, wenn die Abendglocke den Eintritt der Nacht verkündigte; sie vollendete den Tag mit einem Abendsegen und selbst oft mit Gesang. Nach dem Besuch der Kirche versammelte der Hausvater noch öfter seine Familie um ihr eine Predigt oder ein Kapitel aus der Bibel vorzulesen. Ebenso begann man jeden Kindtaufs-, Hochzeits- und Schlachtschüsselschmaus mit Gesang und Gebet und die Beichte und das Abendmahl mit Fasten, häuslicher Sitte und geistlichem Zubereiten. Eine solche Hauspräparatur mußte, da sie selbst den Bettler vor der Thür nöthigte, daß er das erflehte Brot mit Gesang und Gebet verdiente, natürlich in alle besondern Verhältnisse des häuslichen Lebens wohlthuend eingreifen. So umschloß sie mit ihrer Zucht, Fürsorge und Pflege ebensowohl die Dienstboten und Tagelöhner, als die Gesellen und Lehrlinge,

so daß sich diese nicht als Ausschnitte, sondern als Glieder des Hauses gehalten sahen«.*) Zur Verlebendigung dieser Formen aber durch den Geist und die Wärme subjektiver Frömmigkeit halfen Mißwachs und Pestilenz, Hungers-, Feuers- und Wassersnoth, der Jammer des Krieges, obschon freilich all diese Zuchtruthen in vielen Gemüthern auch eine erschreckende Roheit zur Folge hatten.**)

Deutschland bei der alten Zeit
War ein Stand der Redlichkeit,
Ist jetzt worden ein Gemach,
Drinnen Laster, Schand und Schmach,
Was auch sonsten aus man fegt,
Andre Völker abgelegt. (Logau)

In also gearteter Zeit, ein treuer Spiegel ihres innersten Lebens, ein ergreifender Widerhall ihrer Aengste und Nöthe, entstanden jene herrlichen Zeugnißlieder, in denen die gemeinsamen Erfahrungen des Einzellebens in das Licht des kirchlichen Glaubens gestellt werden, jene unvergänglichen Kreuz-, Trost- und Sterbelieder, die bei weitem zu dem Besten gehören, was die kirchliche Lyrik überhaupt hervorgebracht hat. Es ist ein fast unermeßlicher Wald, eine reiche und bunte Mannigfaltigkeit der Töne.

Voran geht und steht der gekrönte schlesische Dichter und lutherische Pfarrherr zu Köben, Johann Heermann († 1647), mit reichlich 400 Lieder. Sein Leben sind seine Lieder.***)

*) Brückner, Der deutsche Familiengeist seit der Reformation. — Riehl, Kulturstudien aus drei Jahrhunderten S. 22 ff. — Niemann, Das siebzehnte Jahrhundert. Hannover 1868. S. 21 ff.

**) Vgl G. Freytag, Bilder aus der deutschen Vergangenheit. III. Bd. Aus dem Jahrhundert des großen Krieges. Leipzig 1867. — Tholuck, Das kirchliche Leben des XVII. Jahrh. Berlin 1862.

***) Joh. Heermann's geistl. Lieder von Ph. Wackernagel. Stuttgart 1855. Das Leben Joh. Heermann's von Köben, dargestellt vor Fr. Ledderhose. Heidelberg 1855.

Was er sang wird am besten aus dem verstanden was er litt, von Jugend auf, unter dem Druck peinvoller Leiden an Leib und Seele, unter der Sorgenlast häuslichen Kreuzes, unter den Bekümmernissen eines treuen Hirten in widerwärtiger Zeit.* Deshalb trifft er denn auch in seinen zahlreichen Passions-, Buß-, Trost- und Thränenliedern, von denen viele noch jetzt in jedem guten Gesangbuche zu finden sind, ungesucht jene Herzenssprache voll christlicher Einfalt, Innigkeit und Zuversicht, die namentlich allen hochbetrübten Seelen von jeher so wohl bekannt und verständlich gewesen ist.

Heermann hält mit seinen Liedern die Mitte zwischen Luther und Gerhardt. Von jenem hat er den Geist, von diesem die Seele. Er war wie wenige zum kirchlichen Dichter berufen und hat in die organische Fortentwicklung der lutherischen Lyrik in epochemachender Weise eingegriffen. Wir müssen jedoch um der Symmetrie des Ganzen willen auch bei diesem kirchlichen Klassiker darauf verzichten, alle seine Lieder namhaft zu machen. Wir erinnern nur an die Passionslieder: »Herzliebster Jesu, was hast du verbrochen« und »Jesu deine tiefen Wunden«; an das Osterlied: »Früh Morgens da die Sonn aufgeht«; an die Thränenlieder: »Zion klagt mit Angst uud Schmerzen« und: »O Jesu Christe wahres Licht«; an das Bußlied: »So wahr ich lebe spricht dein Gott«; an das Trostlied: »Wo soll ich fliehen hin« und endlich an das noch allerorten vielgeliebte Gebetslied: »O Gott du frommer Gott«. Dies Lied ist zwar dem Zeitgeschmacke entsprechend in Alexandrinern verfaßt, muß aber nichts desto weniger zu den Diamanten in Heermann's Dichterkrone gezählt werden. Es war das tägliche Gebet des Dichters und bleibt für alle Zeiten eine summarische Anweisung zum wahren praktischen Christenthum. Man hat es wohl eine Ethik im kleinen genannt, nur daß

dabei nicht an eine glaubensloſe gedacht werden darf. Ueber das Lied iſt ein beſonderes Buch geſchrieben worden. Jede einzelne Strophe hat ihre Geſchichte. Das Prädikat »fromm« in Verbindung mit Gott hat manchem ſeltſam erſcheinen wollen. Aber auch die Bibel redet vom frommen Gott 5 Moſ. 32, 4; Pſ. 18, 26. Fromm bedeutet urſprünglich: förderlich, dem Zweck entſprechend, ſeine Pflicht erfüllend, wie der »fromme Landsknecht« des alten Volksliedes. Die jetzige religiöſe Bedeutung des Wortes datirt erſt ſeit Luther. Die zweite Strophe: »Gib daß ich thu mit Fleiß was mir zu thun gebüret« wurde von Friedrichs d. Gr. Grenadieren, als ſie 30,000 Mann ſtark bei Leuthen 90,000 Oeſtreichern gegenüberſtanden, aus eigenem Antriebe als Morgenſegen angeſtimmt. Ein Kommandeur fragte den König, ob die Soldaten nicht lieber ſchweigen ſollten. Der aber verſetzte: »Nein, laſſe er das, mit ſolchen Leuten wird mir Gott heute gewiß den Sieg verleihen«. Nach drei Stunden war die Schlacht gewonnen. »Mein Gott, welche Kraft hat die Religion« rief der König aus. Aber auch andere erkannten, daß das Lied »zehn Bataillone« werth geweſen war. Als ſich der Abend ſenkte auf das blutgetränkte Schlachtfeld von Leuthen, da ſangen, um mit Scherenberg zu reden, »zwanzigtauſend und mehr mit Herzen Mund und Händen das Lied zu Gottes Ehr«.

Das iſt das ſog. deutſche Te Deum: »Nun danket alle Gott«. Martin Rinkart († 1649) hat's gedichtet als man dem Ende des dreißigjährigen Krieges entgegenſah. Leider herrſcht hinſichtlich der Lesart in der dritten Strophe eine nicht unbedeutende Konfuſion. »Als es anfänglich war« — »als er anfänglich war« — »als der urſprünglich war« — »als der ohne Urſprung war« — »der uranfänglich war« — ſo ſchwirren die Varianten durch einander. Ein Lied von

ſo ſieghafter Popularität wie das Rinkartſche gibt's wohl kaum. Welcher unſerer weltlichen Klaſſiker könnte ſich rühmen, durch irgend ein Lied in allen Schichten des Volkes jemals einen ähnlichen Erfolg erreicht zu haben, wie der Eilenburger Pfarrer und Böttcherſohn durch ſein: »Nun danket alle Gott«. Wer vermag der hinreißenden Gewalt dieſes Chorals zu widerſtehen? Wo würde derſelbe nicht geſungen, und zwar ohne den Nothbehelf des Geſangbuchs? Wie wäre eine deutſche Dankfeier möglich in Kirche, Schule und Haus, in Krieg und Frieden, ohne daß dies Lied als jauchzendes, brauſendes Finale mit der Unmittelbarkeit einer Naturgewalt aus den Herzen hervorbräche. In dem jüngſten Befreiungskriege ward es wieder wie in alter Zeit, ohne Verabredung, der nationale Widerhall unſerer Siege und zugleich ihre kirchliche Weihe.

In Sachſen begrüßen wir einen lieben Dichterjüngling, den frühvollendeten Paul Fleming († 1640). Die meiſten ſeiner zahlreichen weltlichen Poemata ſind vergeſſen, unvergeſſen aber bleibt das Pilgerlied: »In allen meinen Thaten«. Es war das Lieblingslied des Königs Friedrich Wilhem III. von Preußen. Fleming erlebte es, als er ſich innerlich zur Theilnahme an einer Geſandtſchaft rüſtete, die der Herzog Friedrich v. Holſtein erſt nach Moskau und dann nach Perſien abgehen ließ. Es war nicht blos die Luſt, fremde Länder zu ſehen, ſondern noch mehr die Trauer um das Vaterland, welche den Dichter in die Ferne trieb. Sechs von den fünfzehn Strophen des Liedes beziehen ſich ſpeziell auf das Reiſevorhaben. Fleming ſieht und ſagt in denſelben prophetiſchen Geiſtes die Fährlichkeiten voraus, die er zu Waſſer und zu Lande würde zu beſtehen haben, iſt aber ebenſo im voraus der wunderbaren göttlichen Durchhülfe und Errettung gewiß, die er in der That erfahren

sollte. Auf dem stürmischen kaspischen Meere war das Schiff dem Untergange so nahe, daß Fleming und sein Freund Olearius sich ein paar leere Fässer um den Hals hängten, damit sie, wenn das Schiff wirklich untergehen sollte, todt oder lebendig ans Land getrieben würden. In dem prächtigen Ispahan aber entging der Dichter bei einem meuchlerischen Ueberfalle nur dadurch dem Tode, daß er sich in die armenische Kirche flüchtete. Da erfüllte sich's: »Sein Engel, der getreue, macht meine Feinde scheue, tritt zwischen mich und sie«. Man hat die Strophen, in denen der Vorhang plötzlich aufgezogen wird und die Persönlichkeit des Dichters mit einem Male leibhaftig zum Vorschein kommt, in den meisten Gesangbüchern weggelassen, unsers Erachtens ohne zureichenden Grund. Wir können uns recht wohl den Fall denken, wo selbst im kirchlichen Gottesdienste die Strophe am Platze ist: »Ich zieh in ferne Lande zu nützen einem Stande, an den er mich bestellt.« Ja selbst bei dem üblichen Gebrauche des Liedes als Traulied könnten sich aus den betreffenden sechs Strophen unter Umständen ebenso überraschende wie bedeutsame Beziehungen ergeben. Eine zu weitgehende formelle Licenz findet sich in der 7. Strophe. Da heißt es: »Bin ich in wilder Wüsten, so bin ich doch bei Christen, und Christus ist bei mir«. Von Christus den gemüthlichen Dativ »Christen« zu bilden will sich doch nicht recht schicken.

Doch wenden wir uns nun zu einem Liede, welches nicht nöthig hat, durch Verleugnung seines historischen Charakters sich das kirchliche Bürgerrecht zu erwerben. »Herr Jesu Christ dich zu uns wend«. Diesem alten Kanzelliede wird selbst die strengste Kritik das Zeugniß nicht versagen können, daß es auch nicht mit einer Silbe gegen den wünschenswerthen Kirchenton verstößt, von so großer Korrekt-

heit ist es. Der Dichter desselben war ein frommer lutherischer Fürst und tapferer Kriegsheld, Herzog Wilhelm II. von Sachsen-Weimar, geboren 1598 auf dem Schlosse zu Altenburg. Er gehörte als Dichter der sog. fruchtbringenden Gesellschaft oder dem Palmenorden an und führte den Ordensnamen »der Schmackhafte«. Das war damals durchaus nicht so abgeschmackt wie es jetzt aussieht. Diese »nährenden«, »mehlreichen«, »gekochten« und »klebrichten« Herren des Palmenordens, der Herzog an der Spitze, haben sich um das Vaterland wohl verdient gemacht. Ihre bizarren Namen waren ein nationales Programm, ein politisches Glaubensbekenntniß. Sie wollten mitten unter einem vaterlandslosen verwälschten Geschlechte, namentlich in den höheren Ständen, deutsch bleiben, deutschen Gemeinsinn und deutsche Dichtkunst fördern.

Diesen Zweck verfolgten jedoch nicht blos dichtende Fürsten, sondern auch dichtende Doktoren und Professoren der Theologie, wie Joh. Matthäus Meyfart († 1642) und Josua Stegmann († 1632). Von dem erstern haben wir das hohe Lied der Sehnsucht nach dem Jerusalem das droben ist, da wir zusammen kommen sollen (Psalm 122): »Jerusalem, du hochgebaute Stadt, wollt Gott ich wär in dir«. Der andere sang im Anschluß an das Wort der Emmausjünger Luk. 24, 29 das allbekannte Lied vom Bleiben: »Ach bleib mit deiner Gnade bei uns Herr Jesu Christ«.

Die bisher genannten Dichter, denen nur etwa noch Joh. Mich. Altenburg, der Dichter von Gustav Adolfs Schwanenlied (Verzage nicht, o Häuflein klein) beizuzählen wäre, gehören Schlesien und Sachsen an. Doch auch im übrigen Deutschland, namentlich im Norden, bewährte sich

an der kirchlichen Lyrik unter dem Unwetter des Krieges das Sprichwort: Begossen Gras wächst am besten.

In Königsberg bestand ein förmlicher Dichterbund. Die poetische Seele desselben war der Sänger des Aennchen von Tharau, Simon Dach († 1659). Er hat in gemüthlicher Unbefangenheit sich selbst angesungen: »Phöbus ist bei mir daheime; diese Kunst der deutschen Reime lernet Preußen erst von mir. Meine sind die ersten Saiten: Zwar sang man vor meinen Zeiten, aber ohn' Geschick und Zier«. Dach war Professor der Poesie. Das erklärt alles. Man muß ihn gleichwohl lieb haben. Er war doch ein guter lutherischer Christ, dem auch in der weltlichen Poesie die Wahrheit über alles ging. Mehr als 150 geistliche Lieder tragen seinen Namen. Sie sind zwar nicht eigentlich kirchlich, aber von großer Anmuth des Inhalts und von seltener Korrektheit der Form. Ihrer viele sind aufs Ende gerichtet, wie das bekannte: »O wie selig seid ihr doch ihr Frommen«. Es erging dem lebensfrohen Manne zuletzt wie dem Apostel Paulus Phil. 1, 23. Unter mancherlei Kreuz wuchs ihm je mehr und mehr die Lust abzuscheiden und bei Christo zu sein.

Neben Simon Dach, ihm jedoch nicht ebenbürtig an poetischer Kraft, steht der Königsberger Domorganist Heinrich Alberti mit seinem Morgenliede: »Gott des Himmels und der Erden«.

In einem holsteinischen Flecken unweit Hamburg im Pinnebergischen lebte der vielgeschäftige Pfarrer Johannes Rist († 1667), als gefeierter Dichter und »nordischer Apoll« mit dem Lorbeer gekrönt und in den Adelsstand erhoben. In der allgemeinen Literaturgeschichte taucht er gewöhnlich nur als der Stifter des bekannten Ordens (Elbschwanenorden) auf, welcher ihm den Ehrentitel eines Cimberschwans einbrachte, und den Lessing mit der boshaften Bemerkung

abfertigt: »Unter diesen Schwänen waren auch viele Gänse«. Und doch galt Rist nächst Opitz für den größten Dichter seiner Zeit. Die Zeitgenossen trieben mit ihm als einem auserlesenen Genius einen förmlichen Kultus. Neuerdings hat er eine sehr verschiedene Beurtheilung erfahren. Vilmar stellt ihn, was die Feierlichkeit und Lebhaftigkeit seiner Lieder anlangt, sogar über Gerhardt. Andere wollen ihn in der Hauptsache nur als einen behenden, eitlen und unverwüstlichen Versemacher gelten lassen. Die Wahrheit liegt wohl in der Mitte. Rist zeigte sich zu nachgiebig gegen sein einleugbar großes Talent. Es scheint ihm wie Friedrich Rückert ergangen zu sein, der von sich bekennt: »Was mir nicht gesungen ist, ist mir nicht gelebet«. Da liegt die Gefahr nahe, das Erlebte poetisch zu antizipiren, die fehlende Tiefe durch endlose Breite und die Wärme der unmittelbaren Empfindung durch phrasenhafte Ueberschwänglichkeit zu ersetzen. Gehaltlose Reimereien sind bei einem Dichter wie Rist, dem die Verse nur so zuflossen und der sie in großer Behaglichkeit fließen ließ, fast unvermeidlich. Es mag daher ein nicht geringer Theil Rist'scher Poesie allerdings für gereimte Prosa gelten. Allein unter hunderten von weniger gelungenen Liedern finden sich doch auch in nicht geringer Zahl wahre Kleinodien, welche den ungemessenen Beifall, mit welchem das Erscheinen der Rist'schen Lieder seiner Zeit begrüßt wurde, erklärlich finden lassen. Wie dem Dichter in seinen besten Momenten der Ausdruck der tiefsten und edelsten kirchlichen Lyrik zu Gebote steht möge nur die eine seinem Abendliede: »Werde munter, mein Gemüthe« entnommne Strophe beweisen: »Bin ich gleich von dir gewichen, stell ich mich doch wieder ein. Hat uns doch dein Sohn verglichen durch sein Angst und Todespein. Ich verleugne nicht die Schuld, aber deine Gnad und Huld ist viel größer als die Sünde,

die ich stets in mir befinde«. Dazu kommen Lieder von so ursprünglicher Frische des Kolorits, von solcher Innigkeit, Energie und Erhabenheit, wie sie nur einem wahrhaft dichterischen Gemüthe entquellen können. »Auf auf, ihr Reichsgenossen« — dies Lied wird immer eines der erwecklichsten Adventslieder bleiben. »O Ewigkeit du Donnerwort« — mit so wuchtigem Ernste drohen nur wenig Lieder. »O Traurigkeit, o Herzeleid« — an derartigen Passionsblumen hat der Garten der kirchlichen Poesie nicht eben großen Ueberfluß. Angesehene Komponisten suchten eine Ehre darin, Rist's Lieder in Musik zu setzen. Die Kirche machte von denselben einen umfassenden Gebrauch.

Den angekündigten Liederfrühling bezeichnen jedoch die Namen Heermann und Rist noch nicht. Die Lieder dieser Dichter bilden gewissermaßen nur die einzelnen Etappen auf dem Wege der ihrer letzten Höhe zustrebenden Poesie. Jede Periode der klassischen kirchlichen Lyrik hat einen Dichterheros, in welchem sie sich als in ihrem Normaltypus zusammenfaßt. Für das XVI. Jahrhundert ist dies Luther, für das XVII. Paulus Gerhardt.

Gerhardts Leben ist oft beschrieben worden*). Doch existiren über die ersten Jahrzehnte desselben nur spärliche urkundliche Nachrichten. Noch wird in Gräfenhaynichen das Haus gezeigt, in welchem er am 12. März 1607 geboren worden ist, und in den Annalen des Muldanums zu Grimma ist auch der Name P. Gerhardt verzeichnet. Das Ende des dreißigjährigen Krieges fand ihn den angehenden Vierziger noch als Kandidaten der Theologie und Hauslehrer in der Familie des kurfürstlich brandenburgischen Kammergerichts-

*) Wildenhahn, P. Gerhardt, ein kirchengeschichtl. Lebensbild aus der Zeit des Gr. Kurfürsten. 2. Aufl. Leipzig 1850.

Advokaten Andreas Berthold zu Berlin. In seinem 49. Jahre trat er mit der Tochter desselben, Anna Maria, in einen Ehebund, der, wie nicht blos seine Ehestandslieder bezeugen, für ihn zu einer Quelle reinsten häuslichen Glücks wurde. Das Buch der Hausfrau war die Hausbibel. Auf den Gedenkblättern derselben hat sie mit eigener Hand die Chronik ihrer Liebe und ihres Trostes an der Seite ihres lieben Gerhardt eingetragen. Sein erstes Pfarramt fand er in Mittenwalde. Es war nicht ohne Anfechtungen. Als Prediger an der Berliner Nikolaikirche opferte er darnach lieber sein Amt als seine gut lutherische Ueberzeugung. Es bereitete sich nämlich schon damals zwischen der lutherischen und reformirten Kirche in Preußen eine Art Union vor. Ein Edikt des reformirten Großen Kurfürsten, welches zwischen den beiden sich in ehrenrühriger Weise befeindenden Konfessionen äußerlich Frieden stiften sollte, traf die Lutherischen insofern besonders hart, als sie sich in ihrer bekenntmäßigen Lehrfreiheit den Reformirten gegenüber wesentlich beschränkt sahen. Den Geistlichen war aufgegeben, bei Verlust ihres Amtes sich dem Edikte zu unterwerfen. Viele thaten es, indem sie den verlangten Revers unterschrieben. Der Volkswitz schob ihnen sehr materielle Beweggründe unter. Gerhardt, eine friedliebende Natur, versprach zwar, dem Edikte gemäß zu leben und den Reformirten auch ferner alle christliche Liebe zu erzeigen, aber ihm gemäß zu lehren, das vermochte er nicht. Er hatte ein weites Herz, jedoch ein enges Gewissen. So erhielt er denn die erbetene Amtsentlassung, trotzdem sich fast ganz Berlin für den geliebten und berühmten Prediger verwendete. Nach etlicher Zeit fand Gerhardt ein neues Pfarramt in Lübben und starb daselbst nach 70jähriger Wallfahrt im Jahre 1776, »ein Gottesgelehrter im Siebe des Satanas gerüttelt«. In dem Testamente,

welches er seinem Sohne hinterließ, heißt es sehr bezeichnend: »Die heilige Theologie studire in reinen Schulen und auf unverfälschten Universitäten und hüte dich ja vor den Synkretisten, denn sie suchen das Zeitliche und sind weder Gott noch Menschen treu. Bete fleißig, studire etwas Ehrliches, lebe friedlich, diene redlich und bleibe in deinem Glauben und Bekenntniß beständig, so wirst du einmal auch sterben und von dieser Welt scheiden willig, fröhlich und seliglich. Amen«.

Die Zahl der Lieder Gerhardt's beträgt 131. Darunter sind jedoch nicht wenige, die nicht für Kirchenlieder gelten können, wie das Lied bei Erscheinung eines Kometen, das Danklied für gute Leibesgesundheit, das Danklied eines Reisenden auf dem Rückwege, das Lied bei der Leiche eines Freundes oder das bei großer unzeitiger Dürre u. a. m. Es läßt sich jedoch aus P. Gerhardt's Liedern ein ziemlich vollständiges Gesangbuch zusammenstellen, so groß ist die Mannigfaltigkeit ihres Inhaltes.*) Sie umspannen alle Hauptzeiten des Kirchenjahrs, das Leben und Leiden Christi und der Christen, Natur und Vaterland, Haus- und Ehestand, Wiege und Grab, Freude und Leid, Lob und Dank, die Zustände des innern Seelenlebens in Buße und Glauben, in Zeit und Ewigkeit. Am zahlreichsten sind auch bei ihm die Kreuz- und Trost-, die Lob- und Danklieder. Beinahe die Hälfte aller seiner Lieder sind freie Schöpfungen. Nicht wenigen liegen einzelne Bibelstellen, hauptsächlich Psalmen zu Grunde. Etliche sind aus Johann Arnd's Paradiesgärtlein gezogen oder sind Bearbeitungen älterer lateinischer und deutscher Kirchenlieder.

*) Paulus Gerhardt's geistl. Lieder, getreu nach der bei seinen Lebzeiten erschienenen Ausgabe wieder abgedruckt. 5. Aufl. Stuttgart 1867.

Wir laſſen zunächſt eine kurze Blüthenleſe Gerhardtſcher Lyrik folgen. »Wie ſoll ich dich empfangen«. Dies Lied gilt dem Herrn, der da kam und kommt und kommen wird. Es iſt das Hauptadventslied der lutheriſchen Kirche. »Fröhlich ſoll mein Herze ſpringen« — »Ich ſteh an deiner Krippen hier« — »Wir ſingen dir, Immanuel«, ſo rauſcht es um die Krippe des neugebornen Heilandes. Darnach geleitet uns der Dichter über die Schwelle des neuen Jahrs mit den Liedworten: »Nun laßt uns gehn und treten mit Singen und mit Beten zum Herrn, der unſerm Leben bis hieher Kraft gegeben«. Dies Lied ſtammt wohl noch aus der Zeit des Krieges, da es noch durch »große Schrecken, die alle Welt bedecken« von einem Jahr zum andern ging. Aber unter dem Kreuze Chriſti findet die Seele den gewünſchten Frieden: »Ein Lämmlein geht und trägt die Schuld der Welt und ihrer Kinder«. Dies Paſſionslied iſt bemerkenswerth durch ſeinen dramatiſchen Charakter. Andere ſchließen ſich ihm an, wie: »O Welt ſieh hier dein Leben am Stamm des Kreuzes ſchweben« und: »O Haupt voll Blut und Wunden«. Dies iſt das Alpha ſchöner Paſſionslieder. An Sterbebetten iſt es von jeher heimiſch. Ein lutheriſcher Charfreitagsgottesdienſt iſt ohne das Lied kaum denkbar. Aus S. Bach's großer Matthäuspaſſion bringt es erſchütternd auch in die Herzen derjenigen, die es längſt nicht mehr mit der Gemeinde zu ſingen gewohnt ſind. Es iſt übrigens kein Orginallied, ſondern in freier Nachbildung ein Akkord aus der ſiebenfältigen lateiniſchen Paſſionsſalve, welche der heilige Bernhard an die Gliedmaßen des Herrn Jeſu, die Füße, die Kniee, die Hände, die Seite, die Bruſt, das Herz, das Angeſicht gerichtet hat. Gerhardt hat die ſieben Grüße ſämmtlich bearbeitet. Der letzte, an das Angeſicht Jeſu, iſt das: »O Haupt voll Blut und Wunden«. Nach dem Char-

freitagsdunkel strahlt uns die helle Sonne entgegen aus dem frischen jubilirenden Osterliede: »Auf auf, mein Herz mit Freuden, nimm wahr was heut geschicht«. Und von ferne hören wir schon das Läuten der Pfingstglocken: »Zeuch ein zu meinen Thoren, sei meines Herzens Gast«. Der heilige Geist ist jedoch ein Geist der Freuden, vom Trauern hält er nichts. Darum: »Schwing dich auf zu deinem Gott, du betrübte Seele« — »Gib dich zufrieden und sei stille in dem Gotte deines Lebens.« Denn: »Warum sollt ich mich denn grämen? Hab ich doch Christum noch, wer will mir den nehmen?« Ja, dies Lied ist ein rechter »Antimelancholikus«, tausendfältig erprobt gleich dem andern unvergleichlich starken und fröhlichen Glaubensliede: »Ist Gott für mich, so trete gleich alles wider mich«. Man hat gemeint, die Worte der dreizehnten Strophe: »Kein Hunger und kein Dürsten, kein Armuth, keine Pein, kein Zorn des großen Fürsten soll mir ein Hindrung sein« als eine Antwort ansehen zu müssen auf das Edikt des Großen Kurfürsten. Allein das Lied ist zu einer Zeit gedichtet worden, wo Gerhardt noch Propst in Mittenwalde war. Auch muß es heißen »der großen Fürsten«, nicht »des großen Fürsten«. Man wird dabei zu denken haben an Ephes. 6, 12. Darauf schickt sich aber das tröstlichste aller Trostlieder, die von dem Leser wohl schon längst mit Ungeduld erwartete Perle in goldner Fassung: »Befiehl du deine Wege«. Das Lied ruht auf Psalm 37, 5. Die Worte dieses Psalmverses bilden akrostichisch den Anfang der einzelnen Strophen. Groß sind die Erfolge, unermeßlich ist der Segen dieses Liedes. An die Entstehung desselben knüpft sich jene Legende, die durch das Gedicht Schmidt's von Lübeck: »Zu Brandenburg einst waltet der Kurfürst weit und breit« allgemeiner bekannt geworden ist. Als Gerhardt, so wird erzählt, im Jahre 1666 Berlin

verlassen mußte, machte er sich, ein brotloser Mann, mit Weib und Kind auf die Wanderschaft nach Sachsen, seinem Heimathlande. Unterwegs kehrte er in einer Herberge ein. Sein treues Weib war vom Kummer überwältigt und vermochte sich kaum noch zu fassen. Gerhardt aber versuchte sie zu trösten mit dem Spruche, an welchem sich einst auch Bugenhagen, Luthers Freund, in seinen Kümmernissen aufzurichten pflegte: »Befiehl dem Herrn deine Wege und hoffe auf ihn, er wird's wohl machen«. Darauf ging er in den Garten hinaus, setzte sich unter einen Apfelbaum und dichtete das herrliche Lied des Gottvertrauens. Er las es seiner bekümmerten Ehefrau mit kräftiger Stimme vor und es gereichte ihr zu großer Stärkung des Glaubens. Inzwischen war es Abend geworden. Da traten zwei fremde Herren in die Wirthsstube. Sie ließen sich mit Gerhardt und den Seinen in ein Gespräch ein und gaben sich als zwei Abgeordnete des Herzogs Christian von Merseburg zu erkennen. So weit lag in der Begegnung noch nichts Ungewöhnliches. Aber wie erstaunte die flüchtige Familie, als die beiden Fremden so nebenher die Bemerkung fallen ließen, sie müßten nach Berlin reisen, um einen gewissen Gerhardt, einen abgesetzten Prediger, nach Merseburg einzuladen. Als die Erkennungsszene vorüber war, übergaben sie dem Dichter ein Handschreiben des Herzogs, in welchem ihm bis zu seiner Wiederanstellung ein ansehnliches Jahrgeld zugesichert war. Siehe, sagte Gerhardt bis zu Thränen gerührt zu seiner Frau, siehe, wie Gott sorget! Sagte ich dir nicht: »Befiehl dem Herrn deine Wege, er wird's wohl machen«. Später kam das Lied nun aber auch dem Kurfürsten in die Hände. Da es ihm gefiel, so frug er: »Wer mag der Mann sein, der dieses schöne Lied gemacht hat?« Es ist Gerhardt, war die Antwort, den Ew. Durchlaucht haben des Landes

verweisen lassen. Jetzt bereute der Kurfürst sein ehemaliges hartes Urtheil und hätte Gerhardt gern wieder geholt. Aber es war zu spät, denn derselbe hatte bereits wieder Amt und Brot. Soweit die Sage. Leider aber erscheint das Lied schon 1659 gedruckt, steht also mit den viel spätern Berliner Wirren in gar keinem Zusammenhang. Auch ist Gerhardt aus Berlin nicht vertrieben worden, sondern hat daselbst noch drei Jahre nach seiner Amtsniederlegung unbehelligt und ohne alle Nahrungssorgen zugebracht. Endlich war sein Weib bereits gestorben, ehe er nach Lübben übersiedelte. Gleichwohl ist die freundliche Sage ein Beweis dafür, wie sehr es gerade dies Lied dem Herzen des Volkes angethan hat.

Auch auf der Harfe des Lobgesangs war Gerhardt ein Meister. »Sollt ich meinem Gott nicht singen?« »Ich singe dir mit Herz und Mund« — so quillt es aus dankerfülltem Herzen. Das letztere Lied war leider schon zu Winkelmann's Zeiten aus vielen Gesangbüchern wieder verschwunden. Als nämlich dieser berühmte Kunsthistoriker den römischen Alterthümern zu Liebe zum Katholizismus übergetreten war erwachten in seiner Seele wieder gewisse religiöse Jugenderinnerungen. Es verlangte ihn nach seinem alten Lieblingsliede: »Ich singe dir mit Herz und Mund«. Er ließ sich ein Gesangbuch nach Italien kommen, fand sich jedoch schmerzlich enttäuscht, als er in dem neuen Buche nach dem alten Liede vergeblich suchte.

Schön wie der thaufrische Morgen sind Gerhardt's Morgenlieder: »Die güldne Sonne voll Freud und Wonne bringt unsern Grenzen mit ihrem Glänzen ein herzerquickendes liebliches Licht«. Ergreifend in schmuckloser Einfachheit, ein rechtes geistliches Morgenopfer bleibt auch: »Wach auf, mein Herz, und singe dem Schöpfer aller Dinge, dem Geber

aller Güter, dem frommen Menschenhüter«. Jeder Christ soll, sobald er vom Schlafe erwacht, anfangen zu erklingen und singen: »Wach auf, mein Herz, und singe« und so der Harfe Davids gleichen, von welcher die Rabbinen erzählen, sie habe allezeit vor des Königs Bett gehangen. Wenn nun früh der Nordwind geweht und die Saiten berührt, habe die Harfe die schönsten Morgenlieder gespielt, worauf sich David ermuntert und seiner lieblich spielenden Harfe zugerufen habe: »Wache auf, meine Ehre, wache auf, Psalter und Harfe« (Ps. 57). Der Ton des Liedes ist ein überaus treuherziger und von so individueller Färbung, daß man daraus sogar einen Rückschluß auf die besondern Umstände seiner Entstehung versucht hat. »Heint«, heißt es in der zweiten Strophe, »als die dunkeln Schatten mich ganz umgeben hatten, hat Satan mein begehret, Gott aber hat's verwehret«. Daran knüpft sich die Sage, der Dichter habe dies Lied zur Nachtzeit in der Kirche zu Lübben nach einem Kampf mit dem Teufel gedichtet. Doch ist dasselbe vielmehr eines der früheſten Lieder Gerhardt's. Es stammt noch aus seiner Kandidatenzeit. Das »Heint« ist als hint, hinte noch jetzt in manchen Gegenden gebräuchlich. Es ist eine Zusammenziehung aus hiu-nahtu, diese Nacht, wie heute zusammengezogen ist aus hiu-tagu, dieser Tag.

Den Morgenliedern entspricht das bekannte Abendlied: »Nun ruhen alle Wälder, Vieh, Menschen, Städt' und Felder, es schläft die ganze Welt«. Das Lied geht nach der Weise des alten Volksliedes: »Innspruck ich muß dich lassen«. Diese Melodie wurde in Mittenwalde des Abends auf zwei Trompeten vom Thurm herab geblasen. Gerhardt legte ihr in dem: »Nun ruhen alle Wälder« einen geistlichen Text unter. Während nun aber die Gemeinde im Preise dieses musterhaften kirchlichen Volksliedes von jeher

einig gewesen ist, hat sich die Kritik in der Behandlung desselben ein ganz klägliches Armuthszeugniß ausgestellt. »Ein jeder kann mir glauben, was er will, wenn er nur ehrlich ist. Was die Gesangbücher angehet, so stehet einem jeden frei zu singen: »Nun ruhen alle Wälder« oder dergleichen dummes oder thörichtes Zeug mehr. Aber die Priester müssen die Toleranz nicht vergessen, denn ihnen wird keine Verfolgung gestattet.« So urtheilt die erste politische Autorität des XVIII. Jahrhunderts, Friedrich der Große, über Gerhardt's Abendlied. In dem Munde eines Fürsten, der sich ja auch sonst in der deutschen Literaturgeschichte eine recht fatale Berühmtheit zugezogen hat, kann dies wegwerfende Urtheil nicht weiter überraschen. Auch durfte man's einem gebildeten Rationalisten nicht verübeln, wenn er in dem Gefühl seiner Menschenwürde daran ein Aergerniß nahm, daß gleich in der ersten Strophe dem Menschen, dem Herrn der Schöpfung, zugemuthet wird, den Wäldern und dem lieben Vieh den Vorrang einzuräumen. Erst der Mensch, dann das Vieh. Doch dürfte die neuere Naturforschung gerade umgekehrt ein gewisses unfreiwilliges Interesse daran haben, den ursprünglichen Text wieder hergestellt zu sehen. Arg fand man auch die Behauptung: »Es schläft die ganze Welt«. Daß Wälder, Städte und Felder überhaupt schlafen mochte zur Noth noch hingehen, wiewohl sich das eigentlich auch nicht recht schickt. Aber die ganze Welt gleichzeitig schlafen zu lassen, welch ein geographischer Unsinn. Jeder Quartaner weiß, daß die ganze Welt niemals schläft, »sondern wo an einer Hälfte der Welt die Nacht einbricht, sich der Tag an der andern zeigt«, wie in einem Gesangbuche sehr weise bemerkt wird. Es schläft die halbe Welt. So muß es um der Antipoden und Nachtwächter willen korrekter heißen. Aehnlich verfuhr man mit den übrigen Strophen,

der Nacht, »des Tages Feind«, den »güldnen Sternen am blauen Himmelssaal«, dem »Kleid und Schuhe« als dem »Bild der Sterblichkeit« u. s. w. Dergleichen Poesie ist nun einmal nicht jedermanns Ding. Aber rein unbegreiflich bleibt es, daß selbst ein so hellsehender Mann wie Claus Harms dem Gerhardt'schen Abendliede gegenüber mit völliger Blindheit geschlagen war. Harms kommt nämlich bei der Beurtheilung desselben zu dem verzweifelten Schluß, daß aus dem Liede nicht einmal durch Veränderungen etwas zu machen sei. Und doch hat Gerhardt gerade bei Abfassung der ersten Strophe, die als das Thema des ganzen Liedes angesehen werden muß und den Hauptanstoß gegeben hat, ein vielbewundertes klassisches Muster vor Augen gehabt. Für das vermeintliche poetische Kauderwälsch der schlummernden Kreaturen ist nämlich kein geringerer verantwortlich, als der berühmte römische Dichter Vergilius, welcher sich im vierten Buche seiner Aeneide V. 522—28 also vernehmen läßt:

Nacht war's, und es genoß holdseligen Schlummer ermüdet
Alles was lebt auf Erden; Gehölz und auch wilde Gewässer
Ruheten; jetzt da zur Mitte die Stern hinrollten den Umlauf,
Da rings schweiget das Feld und Vieh und buntes Gevögel,
Das theils lautere Seen weitum, theils Dickige rauher
Fluren bewohnt, zum Schlafe gesetzt in nächtlicher Stille:
Sorglos labeten alle das Herz, ausruhend von Arbeit.

Doch kennt Gerhardt noch eine bessere Ruhe, die kein Ende hat. Die Sehnsucht nach derselben klingt bereits in dem Abendliede als Echo wider, findet jedoch ihren vollen Ausdruck in dem Sterbeliede aus des Dichters letzten Lebensjahren: »Ich bin ein Gast auf Erden und hab' hier keinen Stand«. Ps 119, 19. Dies Lied ist des frommen Sängers poetisches Testament. Er zieht in demselben die Summe seines Lebens: »Was ist mein ganzes Wesen von meiner Jugend an denn Müh und Noth gewesen? So lang ich

denken kann hab' ich so manchen Morgen, so manche liebe Nacht mit Kummer und mit Sorgen des Herzens zugebracht«. In diesem Ton tiefer Wehmuth bewegt sich das Lied. »Die Welt bin ich durchgangen, daß ich's fast müde bin«. Durch das Dunkel der Trauer bricht jedoch, wie immer bei Gerhardt, der Sonnenschein des Glaubens. Das Fremdlingsgefühl steigert nur die Heimathsfreude. Die Heimathsfreude benimmt dem Fremdlingsgefühl jede Bitterkeit. Selig sind die Heimweh haben, denn sie sollen nach Hause kommen. Vom Weltschmerz im Sinne zerrissener moderner Lyrik ist der Dichter weit entfernt. Sein Klagen ist kein Anklagen. Wenn auch die Herberge böse und der Trübsal zu viel ist — »Wie gings den lieben Alten, an deren Fuß und Pfad wir uns noch täglich halten, wenn's fehlt an gutem Rath!« »Ich habe mich ergeben in gleiches Glück und Leid: was will ich besser leben denn solche große Leut? Es muß ja durchgedrungen, es muß gelitten sein; wer nicht hat wohl gerungen geht nicht zur Freud hinein.« Der Wandersmann ist müde. Aber wenn sein Ziel ausgemessen, so kehrt er dann ein im Hause der ewigen Wonne. Da wird er dann immer wohnen und nicht nur als ein Gast. Da wird er dann herrlich singen von Gottes großem Thun und frei von schnöden Dingen in seinem Erbtheil ruhn.

Gerhardt ist ein durch und durch lutherischer Dichter. Der streng konfessionelle Glaube ist noch durchaus der Glaube seines Herzens und Lebens. Seine Lyrik ist wie diejenige Luthers noch durchweht von dem Geist objektiver Kirchlichkeit. Aber ein Neues tritt hinzu. Wie die Knospe aus der sie umschließenden Blätterhülle so blickt seit dem Beginn des XVII. Jahrhunderts aus den Ritzen der rein objektiven Darstellung immer erkennbarer die Persönlichkeit des Dichters hervor, das Ich. Das persönliche Glaubenschristenthum

ſucht einen Ausgleich mit dem vorherrſchenden kirchlichen Bekenntnißchriſtenthum. In Gerhardt vollzieht ſich dieſer Ausgleich. »Seine Lieder ſpiegeln, nach Ph. Wackernagel's treffendem Urtheil, den Uebergangscharakter ſeiner Zeit ab, wo neben dem chriſtlichen Gemeindebewußtſein ſich das perſönliche Gefühlsleben, die ſubjektive Richtung anfing geltend zu machen, ſo daß man ihn für den letzten und zugleich vollendetſten der ſtreng kirchlichen Dichter anſehen kann, welche im konfeſſionell-kirchlichen Glauben gegründet waren, ihn aber auch die Reihe derjenigen Dichter eröffnen laſſen kann, in deren Liedern Preis und Anbetung des geoffenbarten Gottes zurücktreten vor dem Ausdruck der Empfindungen, die ſich der Seele im Anſchaun ihres Verhältniſſes zu Gott, dem ſich offenbarenden Heil, bemächtigen. Er ſtand auf der Höhe der Zeit und beide Richtungen vereinigten ſich in ihm aufs lebendigſte.« Man hat ihn mit dem Janusbilde verglichen, das rückwärts in die alte und vorwärts in die neue Zeitentwicklung ſchaut. Er iſt, was das Kirchenlied anlangt, der Luther des XVII. Jahrhunderts. Wenn in den Liedern Luthers und ſeiner Nachfolger das Wir vorherrſcht, das Ich dagegen zurückgedrängt erſcheint, ſofern es nämlich nicht das kollektiviſche Ich der ganzen Gemeinde iſt, ſo lag dem weder eine bewußte Abſicht zu Grunde, noch war es reiner Zufall. Denn eine Theorie des Kirchenliedes exiſtirte damals noch nicht. Die Theorie iſt niemals das erſte, ſondern immer das letzte. Das Leben ſchafft die Regel, nicht umgekehrt die Regel das Leben. Und zufällig erblüht auch keine Roſe am Strauch. So wie das kirchliche Leben des XVI. Jahrhunderts nun einmal war, vermochte es ein anderes als das objektiv bekennende Kirchenlied gar nicht aus ſich herauszuſetzen. Und wenn dagegen von Gerhardt's Liedern, wie man ihm nachgerechnet hat, nicht weniger als

16 mit Ich anfangen, mehr als 60 die besondern Beziehungen des einzelnen zu Gott behandeln, im übrigen aber das Wir im Sinne der frühern Zeit sich nur selten findet, so entspricht auch dies genau dem Zustande des christlichen Lebens, dem bereits Johann Arnd durch sein »Wahres Christenthum« und »Paradiesgärtlein« entgegengekommen war, und aus welchem heraus unserm Dichter die Lieder geboren wurden wie der Thau aus der Morgenröthe. Verheerend war der dreißigjährige Krieg in seinem Verlauf, auflösend und zersetzend in seinen Folgen. Er »zerstörte die Volkskraft und isolirte die Deutschen zu Einzelleben, deren gemüthliche Beschaffenheit man wohl eine lyrische nennen darf«. Ueber den Sorgen und Aengsten, mit denen der einzelne zu kämpfen hatte, verlor sich allmählich der Blick aufs Ganze. Wohl ruhte der kirchliche Gottesdienst nicht. In Wäldern und Scheunen fanden sich die Reste der zersprengten Gemeinden mit ihrem Pfarrherrn zusammen. Da erscholl noch das alte Lutherlied: »Ein feste Burg ist unser Gott«. Aber in der Einsamkeit strömt aus dem Herzen, das Gottes gnädige Bewahrung so oft erfahren, der Psalmton des Vertrauens: »Befiehl du deine Wege und was dein Herze kränkt der allertreusten Pflege des, der den Himmel lenkt«. Die Kirche hört allgemach auf im einzelnen zu singen, der einzelne beginnt in der Kirche zu singen. Es sind zwei verschiedene Strömungen, durch deren glückliche Mischung in den Liedern Gerhardt's die kirchliche Lyrik zwar noch einmal in alter Kraft sich verjüngen, in der Folge aber auf verhängnißvolle Abwege gerathen sollte. Denn der fruchtbare Bund der Ergänzung und gegenseitigen Bereicherung, zu dem die allgemeine Kirche und das einzelne Individuum in Gerhardt sich noch zusammenschließen, löste sich allmählich wieder auf und führte unter geflissentlicher Ver-

drängung des kirchlichen Faktors zu einer üppigen Alleinherrschaft des überwuchernden auf sich selbst gestellten Subjektivismus, damit aber zum Ruin des Kirchenliedes, insofern dasselbe Volkslied sein soll auf breitester objektiver Grundlage.

Treten wir der Persönlichkeit Gerhardt's selbst noch etwas näher*). Der liebenswürdigste und begabteste kirchliche Volksdichter des XVII. Jahrhunderts war er, einer der größten Lieblinge der lutherischen Christenheit wird er bleiben. Selbst diejenigen, denen sein konfessionelles Lutherthum wenig Sympathie einflößt, zollen ihm doch als Menschen und Dichter ungetheilte Anerkennung. Alle Faktoren, die einen großen kirchlichen Dichter machen, vereinigten sich in ihm aufs glücklichste: Die Gabe des Glaubens, die Bildung der Zeit, die freie Herrschaft über die poetischen Darstellungsmittel, eine lebhafte und geheiligte Phantasie, ein tiefes, kindliches Gemüthsleben, ein ernster Lebensgang, eine reiche Lebenserfahrung und ein deutsches Herz fürs deutsche Volk. Auch dichtete er nicht ex professo, sondern war Gelegenheitsdichter in jenem höheren Sinne, den Goethe mit dem Worte verbindet, wenn er alle seine Poesien Bruchstücke einer großen Konfession nennt. Ueber seine gelehrten Zeitgenossen mit ihren unwahren, kriechenden und parfümirten Reimereien ragt er so hoch empor wie ein Münsterthum über die Ameisenhaufen der ihn umgebenden Menschenbehälter. Doch wird es immer bis zu einem gewissen Grade Verwunderung erregen, wie es überhaupt möglich war, daß eine dichterische Individualität, wie diejenige Gerhardt's, in der geistigen Atmosphäre poetischer Geschmacklosigkeit und absoluter Unnatur sich so durchaus gesund und rein zu erhalten vermochte.

*) Vgl. Bachmann, P. Gerhardt. Ein Vortrag. Berlin 1863.

Denn während andere bedeutende gleichzeitige Kirchenliederdichter, wie Riſt, von der künſtlichen Bläſſe der Zeit nicht unmerklich angekränkelt ſind, ſcheint Gerhardt kaum ernſtlich in Verſuchung gekommen zu ſein, dem herrſchenden Zeitgeſchmacke auch nur Beachtung zu ſchenken. In ſicherer, unbeirrter Selbſtändigkeit wandelt er den Pfad der unverdorbenen Natur, wie Luther, ſein Meiſter und Vorbild. Er ſteht in der Periode der Gelehrſamkeit und der Nachahmung wie ein äſthetiſcher nnd literariſcher Anachronismus. Die Volkspoeſie von der Kunſt verfehmt flüchtete ſich, um nur überhaupt noch zu exiſtiren, ausſchließlich ins Kirchenlied. Die Aufgabe Gerhardt's aber war es vor andern das Volk vor Schaden zu bewahren und das Recht ſowie den geſchichtlichen Zuſammenhang ſeiner Poeſie in der Geſtalt des kirchlichen Volksliedes, wie er es ſchuf, zu erweiſen und zu erhalten.

Gerhardt dichtete, wie bereits angedeutet, rein aus perſönlichem Herzensbedürfniß, nicht im Intereſſe der kirchlichen Geſangbücher. Doch waren ſeine Lieder aus dem Geſammtgeiſte der Kirche gefloſſen und wurden daher alsbald nach ihrem Erſcheinen von der Kirche gewiſſermaßen als ihr wohlerworbenes Eigenthum in Anſpruch und Gebrauch genommen. Das Beſondere, was ſo vielen Gerhardt'ſchen Liedern eigen iſt, war außerdem ſo verallgemeinert und das Allgemeine in ihnen wiederum ſo beſonders gefaßt, daß ſowohl die ganze Gemeinde als auch jeder einzelne ſein volles Herz in dieſelben hineinlegen konnte. Darnach aber trug das Volk ein wenn auch nur unklares, träumeriſches Verlangen. Schon aus dieſem Grunde wurden Gerhardt's Lieder aufgenommen mit großer Freude. Sie fielen als Samenkörner auf einen wohl zugerichteten Acker. Von den beiden Kantoren an der Nikolaikirche zu Berlin, Crüger und Ebeling, wurden ſie

mit Melodien geſchmückt. Es wurde ſogar über dieſelben gepredigt. Der ſtreng lutheriſche Theolog Gerhardt erreichte es als Sänger, daß ſelbſt ſeine Gegner mit ihm zufrieden wurden. Ein Zeitgenoſſe verſichert, daß viele von andern Religionen nur darum die lutheriſchen Kirchen beſuchten, weil Gerhardt's herzbewegliche Lieder geſungen wurden.

Ueber die Lieder ſelbſt exiſtirt außer vielen andern das bemerkenswerthe Zeugniß einer frommen Frau, der Mutter des bekannten Fr. Hippel. Sie ſchreibt an ihren Sohn: »Nach dem Luther muß ich geſtehen keinen beſſern Liederdichter als Gerhardten zu kennen. Er und Riſt und Dach ſind ein Kleeblatt, das auserwählte Rüſtzeug Luther aber die Wurzel. Gerhardt dichtete während dem Kirchengeläute, könnte man ſagen. Ein gewiſſer Druck, eine gewiſſe Beklommenheit, eine Engbrüſtigkeit war ihm eigen. Er war ein Gaſt auf Erden und überall in ſeinen 120 (131) Liedern iſt Sonnenwende geſäet. Dieſe Blume dreht ſich beſtändig nach der Sonne und Gerhardt nach der ſeligen Ewigkeit.« Mit der Sonnenwende hat die Frau Recht und auch mit dem Kirchengeläute. Ein Pietiſt freilich hat behauptet, Gerhardt's Lieder ſeien bei der Tabakspfeife gedichtet worden und darum verwerflich. Würde es eine beſſere Empfehlung für die Lieder ſein, wenn ſie, was auch gefabelt worden iſt, auf den Knieen gemacht worden wären. Wer in aller Welt dichtet auf den Knieen! Von einem gedrückten, beklommenen und engbrüſtigen Weſen vermögen wir jedoch in Gerhardt's Liedern auch nicht die leiſeſte Spur zu entdecken. In der Kirche zu Lübben hängt des Dichters lebensgroßes Portrait, eine kirchliche Feldherrngeſtat, ein ächt lutheriſcher Charakterkopf, dem freilich die aufreibende Gedankenarbeit, das Pauliniſche »auswendig Streit, inwendig Furcht« die Locken

gebleicht hat, der aber doch dreinschaut unverzagt und ohne Grauen.

Und so sind auch seine Lieder. Der eigentliche Grundzug derselben ist herzliche, ungefärbte Fröhlichkeit, welche beruhet auf der felsenfesten Gewißheit des Heils in Christo Jesu, dem Fels des Heils. Ihr Grundton ist der volle Brustton des gläubigen Vertrauens zu dem Gott der Liebe in Christo Jesu, der Liebe jedoch, die auch zürnen kann. Mehr als zwanzigmal redet der Dichter in seinen Liedern von Gottes Zorn. Es sind eben »gesunde« Lieder. Gerhardt weiß, je mehr Gott schlägt, je mehr er liebt. Darum schwingen sich seine Lieder mitten aus tiefem Leid doch wie die Lerche jubelnd in die Luft. Sie hallen in den Bergen wider wie der Ruf der Sennerin. Sie gleichen einer an der Wiege ihres Kindleins singenden Mutter, oder auch einem Wandersmann, der im finstern Thal einsam und doch nicht allein unter fröhlichem Sang und Klang seine Straße zieht. »Das was ihn singend machet ist was im Himmel ist.«

Gerhardt umfaßt jedoch auch das Diesseits mit ganzer Seele und hat ein Verständniß selbst für so materielle Dinge wie »Korn, Oel und Mehl, Brot, Wein und Bier«. Er hat mit Luther und der Bibel auch die große Liebe zur Natur gemein. Als ein ächter Volksdichter theilt er mit unserm ganzen Volke die Freude an der Natur. Ein sinniges Gemüth entlehnt er derselben seine lieblichsten Bilder. Seine kirchliche Poesie ist zugleich die heilige Naturpoesie, eingetaucht in die Farben, durchsüßt von dem Duft und durchklungen von den Tönen der deutschen Heimath. Die neuerdings geforderte Uebersetzung des Semitischen ins Japhethitische hat sich bei Gerhardt wie überhaupt bei allen tonangebenden kirchlichen Lyrikern längst vollzogen. Man

leſe Gerhardt's Sommergeſang: »Geh aus mein Herz und ſuche Freud in dieſer lieben Sommerzeit an deines Gottes Gaben«. Nur wenige Naturſchilderungen ſind deutſcher, wärmer und wahrer empfunden. Thatſache iſt eben, daß Gerhardt auch geſalbt war mit dem Geiſte der alten deutſchen Naturpoeſie. Sein Naturgefühl iſt, weil chriſtlich, darum geſund, harmlos, jugendfriſch, ohne alle Empfindelei. Wie Salomo und die Minneſänger vernimmt er was ſich der Wald erzählt und weiß zu deuten die Sprache der Vögel.

Seine Poeſie iſt aber ſchon deshalb auch eine echt nationale. Ein Vaterlandslied im höchſten Sinne des Worts hat er am Ende des dreißigjährigen Krieges geſungen. »Gott Lob, nun iſt erſchollen das edle Fried- und Freudenwort, daß nunmehr ruhen ſollen die Spieß' und Schwerter und ihr Mord! Wohlauf und nimm nun wieder dein Saitenſpiel hervor, o Deutſchland! und ſing Lieder im hohen vollen Chor.« Der Friede trat nur in Folge allgemeiner Erſchöpfung ein. Er beſiegelte den Ruin der deutſchen Nation, die ein kümmerlicher Reſt geſchändet, zerriſſen, aus tauſend Wunden blutend am Boden lag. Das war das Ende der verdienten Züchtigung. Sie hat nichts gefruchtet. Denn wer iſt der Buße thut? Nun verſucht's der Herr, ob er uns möchte zwingen »mit Lieb und Gutesthun«. Darum »wach auf, wach auf, du harte Welt!« Nur im Frieden mit Gott ruht das Heil. Er hat uns zerriſſen und geſchlagen, er wird uns auch wieder verbinden und heilen. Das iſt der Gedankengang des Dichters. Der frohlockende Hymnus wird von ſelbſt zum ernſt mahnenden Bußliede. Die ſchlechteſten Patrioten aber können doch diejenigen nicht ſein, die das Volk zur Buße rufen, da ja auch die gefeierten Dichter der Befreiungskriege zugleich des Volkes Bußprediger

gewesen sind. Darin ist Gerhardt diesen spätern vorausgegangen.

Es ist bekannt, mit welchem Nachdruck ein Arndt und Schenkendorf auf die Wiedergeburt des Hauses und der Familie als auf eine unerläßliche Vorbedingung der nationalen Erneuerung hingewiesen und welch hohe Mission sie dabei den deutschen Frauen zugewiesen haben. Nun gerade dem Ehestande hat Gerhardt einige seiner schönsten Lieder gewidmet (»Voller Wunder, voller Kunst« und: »Wie schön ist's doch, Herr Jesu Christ, im Stande, da dein Segen ist«). Das Lob der Frauen aber singt er in seinem »Frauenlob« gleich einem Walther v. d. Vogelweide. Deutsch endlich ist es, wenn er auch das Lied von der Freundschaft singt und über der Leiche seines Sohnes jenes vom dereinstigen Wiedersehen.

In formeller Beziehung wäre nicht wenigen Gerhardtschen Liedern eine größere Kürze zu wünschen, schon um des liedhaften Charakters willen. Ein zu langgezogenes Lied läuft Gefahr, sich in ein bloßes Gedicht zu verwandeln. Zehn bis zwanzig Strophen sind für ein Lied schon zu viel. Gerhardt aber hat sich ein Osterlied von 36 Strophen zu Schulden kommen lassen. Er mag wohl überhaupt ein wenig zur Weitschweifigkeit geneigt haben. Doch hat seine Weitschweifigkeit den Vorzug, daß sie nicht ermüdend und einschläfernd wirkt. Der Reichthum und die Poesie der Gedanken lassen selbst das längste Lied Gerhardt's noch verhältnißmäßig kurzweilig erscheinen. Die poetische Form macht bei ihm durchaus den Eindruck ungesuchter Natürlichkeit, behaglicher Sorglosigkeit. Die Kunst der Sprache, des Rhythmus und Strophenbaues ist bei ihm so völlig Natur geworden, daß selbst kleine Unebenheiten durchaus nichts

Störendes haben. Jedes Ding hat indeß seine Grenzen. Es gibt ein Bußlied Gerhardt's, das schon manchem nervenschwachen Leser einen nicht gelinden Schrecken eingejagt hat. Dies ist der Anfang: »Herr, ich will gar gerne bleiben, wie ich bin, dein armer Hund«. Die folgende Strophe lautet noch schlimmer. Das ganze Lied ist bis auf die zwei letzten Strophen eine gewissenhafte Ausmalung des einmal gewählten Bildes. Diesem Liede können wir auch keinen Geschmack abgewinnen. Wir halten es für eine ästhetische Verirrung, zu der sich Gerhardt durch ein lateinisches Vorbild des Nathan Chyträus (Sum canis indignus, fateor) hat verführen lassen. Aber welchem großen Dichter wäre nicht Aehnliches begegnet! Einzelne unfeine Ausdrücke und sprachliche Derbheiten finden sich auch sonst noch bei Gerhardt und sind bei einem Dichter, der jedes Ding beim rechten Namen nennen will, auch kaum zu vermeiden. Die lutherische Bibelsprache hat ihre eigne Aesthetik, und man kann nicht zugleich ein kirchlicher Volksdichter und ein ästhetischer Pedant sein. Im übrigen aber ist Gerhardt's Sprechart, wie selbst Gervinus in seiner Geschichte der deutschen Dichtung einräumt, so edel, gefällig, einfältig und wohlthuend, wie seine Denkart, und in seiner Form ist nichts oder wenig, woran ein gesunder Geschmack Anstoß fände. Einzelne Fremdwörter und gegenwärtig veraltete Wörter und Wortformen, wie Reputation, bekleiben (einwurzeln), abe, seind, weme laufen wohl mit unter. Gewisse Lieblingsausdrücke und Wendungen, wie im Hui! Orden (für Stand), ei! u. dgl. kehren häufig wieder. Manierirt jedoch, prunkvoll oder schwülstig ist die Diktion nirgends. Auch hat Gerhardt nur wenige Lieder auf ganz neue Versmaße gedichtet. Er zeigte auch darin für seinen Beruf als Volksdichter ein richtiges Verständniß, daß er an den alten für den kirchlichen

Stil bereits traditionell gewordenen und beliebten Strophenformen in seiner Lyrik thunlichst festhielt.

Wie Luther, so ist auch Gerhardt selbst Gegenstand der Poesie geworden. Im Sinne des demüthigen Mannes war das sicherlich nicht, doch hat er's verdient. Der Dichterlorbeer des heiligen römischen Reichs ist ihm unsers Wissens nicht zu Theil geworden. Er hat wohl auch nach dieser Ehrenkrone der Kunstdichtung schwerlich ein Verlangen getragen. Die Liebe der Nation hat ihm einen bessern Kranz gewunden, dessen Blätter nicht verwelken. Wolfgang Menzel, welcher in seiner Literaturgeschichte das lutherische Kirchenlied förmlich Spießruthen laufen läßt*), kann doch nicht umhin, bei Beurtheilung Gerhardt's ganz gegen seine sonstige Gewohnheit einmal glimpflich zu verfahren. In jeder deutschen Literaturgeschichte, von welchem Standpunkt aus dieselbe auch geschrieben sein möge, wird auch dem Paulus Gerhardt mitten unter den weltlichen Klassikern ein Ehrenplatz eingeräumt werden müssen.

Um das Centrum Gerhardt legt sich der sog. Gerhardtsche Dichterkreis.

Gerhardt's Zeitalter war ja mit Dichtern fast überreich gesegnet. Ein alter Hymnolog stellt folgende Rubrik auf: Unter 99 (namhaften) Liederverfassern waren 49 Gottesgelehrte und Prediger, 19 Rechtsgelehrte und öffentliche Staatsbeamte, 9 Humanisten und Schulmänner, 3 Privatgelehrte, 2 Gewerbtreibende, 1 Arzt, 1 Tonkünstler. 11 waren von fürstlichem Range, 11 adligen Standes, 10 weiblichen Geschlechts. Von Geburt waren 29 Meißener und Thüringer, 19 Niedersachsen, 14 Schlesier, 12 Franken, 6 Lausitzer, 5 Hessen und Rheinländer, 3 Böhmen, 2 Oestreicher

*) W. Menzel, Deutsche Dichtung, II. Bd. S. 203 ff.

und Ungarn, 2 Polen und Preußen, 2 Pommeraner, 2 Schwaben und Elsässer, 1 Niederländer. Von zweien ist der Geburtsort unbekannt*).

Wir beginnen mit Michael Schirmer († 1673), einem Landsmanne Gehardt's und mit demselben als Konrektor am Grauen Kloster zu Berlin aufs innigste befreundet. Er wird als der Vorläufer Gerhardt's betrachtet, sofern er nämlich durch Verschmelzung der ältern objektiven mit der neuern subjektiven Dichtungsweise seinem Freunde den Weg bereitet hat. Wir haben unter anderm von ihm das Pfingstlied: »O heil'ger Geist, kehr bei uns ein«.

Ein anderer Sachse, Tobias Clausnitzer, der eine Zeitlang schwediger Feldprediger war, beschenkte die Kirche mit dem fast gemüthlichen kleinen Kanzelliede: »Liebster Jesu, wir sind hier«. Daran reihen sich aber ganz schicklich die Lieder der Jesusliebe: »Schatz über alle Schätze« (Salom. Liscovius) und: »Meinen Jesum laß ich nicht« (Keimann).

Man sollte nicht meinen, daß das letztere gute, geistreiche Lied von einem Manne herrühre, der außerdem nicht blos Komödien geschrieben, sondern dieselben auch unter seiner eigenen Leitung zur Aufführung gebracht hat. Und doch ist's so. Der Verfasser des letztgenannten Liedes, Christian Keimann, Rektor in Zittau († 1662), ein frommer gelehrter Schulmann, war allerdings nicht blos ein gekrönter lyrischer, sondern auch ein dramatischer Dichter. Er verfaßte nämlich für seine Gymnasiasten christliche Komödien. Denn

*) In dem Mecklenburg-Schwerin'schen Kirchengesangbuch vom Jahre 1764 stammen nach Gläsecke (Der Gesangbuchsführer ꝛc. Rostock 1872) 404 Lieder von 137 Theologen, 20 von Fürsten, 67 von 28 Juristen, 35 von 14 Lehrern, 13 von 3 Medizinern, 2 von 2 Militairs, 7 von 5 Kaufleuten und Handwerkern, 17 von 6 Musikern, 21 von 9 Frauen.

noch im XVII. Jahrhundert lebte man des pädagogiſchen Glaubens, es dürfte für die jungen Leute auf gelehrten Schulen gut ſein, wenn ſie frühzeitig daran gewöhnt würden, öffentlich zu reden. So entſtanden anfänglich lateiniſche, ſpäter, dem ungelehrten Auditorium der Mütter und Schweſtern zu Liebe, deutſche Schuldramen, weltliche und geiſtliche. Die Veranlaſſung zu dem Liede, das Keimann's Namen trägt, war folgende. Im Jahre 1656 ſtarb der fromme ſächſiſche Kurfürſt Johann Georg I. Seine letzten Worte waren: »Meinen Jeſum laß ich nicht«. Darauf dichtete nun Keimann ſein herrliches Lied, indem er den Namen des heimgegangenen Fürſten in ſinniger Weiſe mit der letzten Strophe verflocht. Die Anfangsbuchſtaben der fünf erſten Zeilen dieſer Strophe ergeben nämlich den Namen: Johann Georg Kurfürſt zu Sachſen. Mit Hinzunahme der ſechſten Zeile und des Wortes »ſpricht« aus der fünften erhält man das Reimlein: »Johann Georg Kurfürſt zu Sachſen ſpricht: Meinen Jeſum laß ich nicht«. Man mag das Künſtelei nennen, für den Dichter war's Pietät.

Ziemlich gleichzeitig mit Keimann lebte in Guben der Rechtsanwalt und Bürgermeiſter, auch Landesälteſter des Markgrafthums Niederlauſitz, Johannes Franck († 1677). Er iſt der Dichter des ſeelenvollen Abendmahlsliedes: »Schmücke dich, o liebe Seele« und des lieblichen Liedes der »heiligen Jeſuluſt«: »Jeſu meine Freude«. Das erſtere hieß in Meiningen zu Anfang des XVIII. Jahrhunderts nur das »Fürſtenlied«. Der Herzog Bernhard nämlich ließ es ſich regelmäßig zum heiligen Abendmahl ſingen und ſang es ſelbſt mit großem Seelenvergnügen. Der Hofbediente, der es beim Kantor beſtellte, ſagte nur: »Des Herzogs Lied ſoll geſungen werden«. Das andere »Jeſu meine Freude« erwählte der

Czaar Peter d. Gr. zu seinem Leibliede und ließ es ins Russische übersetzen. Es ist eine Parodie auf das weltliche Volkslied: »Flora, meine Freude, meiner Seele Weide«. Die Einführung desselben in den Kirchen erfolgte nicht ohne Widerspruch. Die alten Leute meinten, in dem Munde der meisten sei es eine Lüge zu singen: »Jesu meine Freude«. Die Alten hatten Recht. Aber im Gottesdienst singt ja nicht der einzelne, sondern die ganze Gemeinde. Was im Munde des einzelnen eine Lüge wäre, ist es doch nicht im Munde der ganzen Gemeinde. Franck, durch dessen zahlreiche geistliche Lieder übrigens ein mystischer Zug geht, war zugleich auch weltlicher Dichter. Als solcher bildet er einen instruktiven Beleg für die bereits angeführte Thatsache von den zwei Seelen in der Brust vieler Dichter des Opitzschen Zeitalters. Während Franck's geistliche Muse unter Palmen wandelt, erlustirt sich seine weltliche in den Gärten Arkadiens. Der Dichter fühlt sich ebenso heimisch auf dem Olymp, wie auf Golgatha. Griechenthum und Christenthum stehen einträchtig neben einander. Der gelehrte, prunkvolle, mythologisch ergriffene Opitzianer verträgt sich aufs beste mit dem an Luther und den Psalmen erwärmten wenn auch nicht streng kirchlichen Dichter. Es glaubten eben damals auch christliche Dichter sich für ihre weltliche Poesie der griechisch-römischen Mythologie als poetischen Handwerkszeugs bedienen zu dürfen, da es sich ja hierbei um ein reines Spiel der Phantasie handelte, ohne innere Antheilnahme.

Auch Homburg († 1681), Rechtskonsulent zu Naumburg ein nicht minder bedeutender Dichter, war beides, weltlich und geistlich, freilich nicht neben einander, sondern nach einander. Er wurde, nachdem er verschiedene Liebes- und Trinklieder, auch eine Tragiko-Komödie von der verliebten

Schäferin Dulcimunde herausgegeben hatte, durchs Kreuz unters Kreuz geführt. »Wenn einer, sagt er, verwundert über mein geistlich Liederdichten, fragen wollte, ob Saul auch unter den Propheten, oder spöttischerweise sprechen wollte, ich folge dem allgemeinen Weltgebrauch und opfere die Blüthe und der Jugend bestes Theil der Welt, die Hefen des Alters dagegen Gott und dem Himmel: der wisse, daß mich hiezu absonderlich veranlaßt und bewogen mein angstvolles, schweres Hauskreuz, damit mich der vielfromme, getreue Gott nach seinem väterlichen Willen, wie jedermann weiß, eine gute Zeitlang bisher belegt, in welchem ich mich mit Gottes Wort am besten trösten, stärken und aufrichten können.« Darum hat er auch zu vielen von seinen 148 Liedern dunkle Farben gewählt. Wie aber die Traurigkeit in Freude soll verkehret werden, davon zeugt er in seinen innigen Jesusliedern. Und welch hohen Schwunges die gedrückte Seele des Dichters fähig war, ersieht man an dem gehobenen und erhebenden Himmelfahrtsliede: »Ach wundergroßer Siegesheld«.

Homburg's liebster Freund war Johann Georg Albinus († 1679), ein Urenkel Selneckers, erst Rektor, dann Pfarrer in Naumburg. Auf seinem Leichenstein in der St. Othmarskirche daselbst steht in lateinischer Sprache die Inschrift: »Da er lebte starb er, und nun er gestorben ist, lebt er, weil er wußte, daß dieses Leben der Weg des Todes und der Tod der Eingang zum Leben sei«. Am bekanntesten ist er als der gesalbte Sänger des Bußliedes: »Straf mich nicht in deinem Zorn«, sowie des Liedes der Sterbensfreudigkeit: »Alle Menschen müssen sterben«. Die Kirche zählt dies Lied zu ihren besten und gesegnetsten Sterbeliedern. Spener erquickte sich an demselben sonntäglich nach dem Mittagsmahl.

Volksfaßlicher und beliebter noch als des Albinus Sterbelied ist das Trostlied: »Wer nur den lieben Gott läßt walten«. Der Thüringer Georg Neumark hat es gesungen, ein viel umhergeworfener Mann († 1681). Er war unter dem Ordensnamen »der Sprossende« der fruchtbringenden Gesellschaft Sekretair oder Erzschreinhalter, wurde auch herzoglich weimarischer Hofpoet und zuletzt gar kaiserlicher Hof- und Pfalzgraf. Die Liebe zur Dichtkunst und Musik verließ ihn auch im Alter nicht. Doch ist seine weltliche Poesie nur von geringem Belang, denn es ist durchaus die Poesie eines allzeit fertigen, vielschreibenden Gelegenheitsdichters. Sie theilt alle Mängel der verschrobenen und geschraubten Kunstdichtung seiner Zeit. Viel höher stehen Neumark's geistliche Lieder. »Wie Gott will, so halt ich still«. Dies Symbolum seines Lebens ist auch der Grundzug seiner religiösen »dichterischen Tugendkunst«. Als »Thränen und Sorgen sein täglich Frühstück« waren, grünte und blühte der »Lustwald« seiner geistlichen Lyrik am frischesten und duftigsten. Es war das aber seine Jugendzeit. Aus derselben stammt denn auch sein Hauptlied: »Wer nur den lieben Gott läßt walten.« Die nähern Umstände, unter denen dies Lied entstanden, sind unbekannt. Denn in das Gebiet der Sage gehört es, wenn ein Historiograph des löblichen Hirten- und Blumenordens an der Pegnitz im Jahre 1744 berichtet: »Hier (in Hamburg) im Jahre 1653 lebte Neumark als dienstlos in großer Armuth, so gar, daß er seine Viola di Gamba, welche er vortrefflich spielen konnte, versetzen mußte. Endlich wurde er rekommandirt an den schwedischen Residenten Herrn v. Rosenkranz. Der gab ihm zur Probe etwas an die Reichsräthe in Schweden aufzusetzen, und da es wohl gerieth, nahm er ihn an zum Sekretario mit hundert Thalern schwer Geld zur Gage. Als

Neumark ſeine Viola di Gamba wieder eingelöſt, machte er das Lied, und da er's komponirt, ſpielte er das erſtemal darauf mit Vergießung vieler Thränen«. Oder wie der Schluß in dem Gedichte des Hofraths Kind lautet: »Nicht länger kann die Gluth ſich halten, er dichtet, ſpielt mit frommer Hand: Wer nur den lieben Gott läßt walten — noch immer ſingt es Stadt und Land, und manches Herz, des Kummers Raub, ſchlägt leichter — ſegnet Neumark's Staub«. Auch ſonſt gehen von dem Liede noch wunderbare Mären. So ſoll ein frommes Mägdlein im Würzburgiſchen von demſelben geträumt haben, noch ehe ſie etwas davon gewußt. Die Engel Gottes ſangen's ihr nämlich im Traume aufs allerlieblichſte vor. Und da das Lied urſprünglich anonym erſchien, ſo fanden ſich einige »Großbeuchter«, die Neumark das Lied abſprachen und für ihre eigene Arbeit ausgaben. Eine Dirne, die es vor des Dichters Wohnung abſang, erwiderte auf deſſen Frage, wo ſie dies Lied herbekommen, ein vornehmer »Pfarr in Mechelnburg« habe es gemacht. Man erkennt an dieſen harmloſen Schnörkeln, mit denen Neumark's Lied verziert iſt, wie ſehr daſſelbe nach des Volkes Herzen war. Friedrich Wilhelm I. von Preußen befahl, daß es bei ſeiner Beerdigung geſungen werden ſollte, indem er noch die denkwürdigen Worte beifügte: »Von meinem Leben und Wandel, auch Aktionen und Perſonalien, ſoll nicht ein Wort gedacht, dem Volke aber geſagt werden, daß ich ſolches expreſſe verboten habe mit dem Beifügen, daß ich als ein großer und armer Sünder ſtürbe, der aber bei Gott und ſeiner Huld Gnade ſuche. Ueberhaupt ſoll man mich in ſolchen Leichenpredigten zwar nicht verachten, aber auch nicht loben«. Die Melodie in A moll iſt die einzige aller von Neumark komponirten Weiſen, welche in kirchlichen Gebrauch genommen und in dem Maße beliebt

wurde, daß bald hunderte von Liedern nach ihr gesungen wurden. Nicht minder fand die von Neumark gewählte bis dahin im Kirchenlied noch nicht verwandte Strophenform so allgemeinen Beifall, wie kaum irgend eine andere. Zahlreiche Lieder sind in ihr gedichtet worden.

Eigentlich nur eine wohlgelungene Variation auf das Neumark'sche Lied ist dasjenige des Samuel Rodigast († 1708): »Was Gott thut das ist wohlgethan«. Rodigast, Rektor am Grauen Kloster zu Berlin, dichtete dies Lied, als er noch Adjunkt der philosophischen Fakulität zu Jena war, einem krank darniederliegenden Kantor zum Trost, der es auch komponirt haben soll. Es war das Lieblingslied des vielgeprüften Königs Friedrich Wilhelm III. von Preußen.

Als einer von den zahlreichen Dichtern in Gerhardt's Geiste verdient endlich noch erwähnt zu werden der Schleusinger Michael Franck, der begabteste von drei poetischen Brüdern. Den früh Verwaisten zwang die bittere Noth, das Gymnasium mit dem Bäckerhandwerk zu vertauschen. Doch starb er schließlich als wohlbestallter Koburger Schulmeister und gekrönter Dichter des Elbschwanenordens. »Ach wie flüchtig, ach wie nichtig ist der Menschen Leben«. Dies sein bekanntestes Lied verräth zwar einen gewissen Mangel formeller Durchbildung, doch hat es Christian Scriver, der berühmte Verfasser des »Seelenschatz« und der »Zufällige Andachten Gottholds« nicht für unwerth erachtet, die schriftmäßigen Gedanken desselben in einer Predigt weiter auszuführen. Auch knüpft sich an das Lied folgende Geschichte. In der Nacht des 21. Februar 1659 stürzte der Thurm der St. Bartholomäikirche in Altenburg in sich zusammen. Der in unmittelbarer Nähe wohnende Generalsuperintendent Sagittarius gerieth dabei in große Gefahr, blieb jedoch unversehrt. Kurz zuvor beobachtete er an seinem dreijährigen

Söhnlein allerhand wunderliche Reden. Schon vor Weihnachten hatte das Kind etliche Mal gerufen: »Ach, daß Gott erbarm! der Thurm fällt ein«. In der Nacht vom 19. auf den 20. Februar aber seufzte es öfters: »Ach wie flüchtig, ach wie nichtig«.

7. Das Hirtenlied der ästhetischen und mystischen Ueberschwänglichkeit.

Gerhardt und die ihm verwandten Dichter sitzen noch sämmtlich zu den Füßen Davids, wie Luther. Sie repräsentiren die kirchliche Poesie. Unabhängig von ihnen bildeten sich jedoch in den Jahren 1648—1680 zwei andere Dichtergruppen, deren gemeinsamer Charakter darin besteht, daß sie das kirchliche Lied vollständig subjektiviren, indem sie es seiner volksthümlichen Allgemeinheit entkleiden und in den Dienst ihrer individuellen ästhetischen und religiösen Geschmacks- und Glaubensverirrung stellen. Es sind die Pegnitzschäfer und die Anhänger einer durch Angelus Silesius von Schlesien aus sich verzweigenden mystischen Richtung.

Die schalmeienden Schäfer und Schäferinnen an der Pegnitz erblickten den einzig wahren Typus des geistlichen Liedes im Hoheliede Salomonis. Das hatte denn eine ganz erschreckliche Sentimentalität zur Folge. Die Kirchenpoesie quittirte ihren erhabenen Diakonissenberuf, wechselte ihr Kostüm vollständig und debütirte auf blumenreichen Auen als tändelnde, süßliche Seelenschäferin. Anfänglich zwar, als der Nürnberger Patrizier Georg Philipp v. Harsdörffer im Verein mit dem sächsischen Kandidaten der Theologie Johannes Klaj den Blumenorden stiftete und leitete, war's

nur auf eine weltliche Schäferpoeſie abgeſehen zur Erluſtigung der eleganten Welt. Unter dem Einfluſſe des Sigmund von Birken verwandelte ſich jedoch der alte neckiſche Hirtengott Pan in den dreieinigen Gott. Aus der weltlichen wurde eine geiſtliche Schäferpoeſie zur Ehre Gottes und zum Preis des Seelenhirten Jeſu Chriſti. Die Ordensglieder trugen am weißen ſeidenen Bande, dem Symbol der Reinheit und Gemüthsunſchuld, eine Paſſionsblume als ſtumme Predigerin. Chriſtus iſt ſchon im Hoheliede Salomonis der Blumenhirt. Das Hirtenleben iſt ein geheiligtes, Gott wohlgefälliges, ſintemal ſchon Adam und Eva in der goldnen Paradieſeszeit alles Vieh der Erde geweidet haben.

Die veränderte Geſchmacksrichtung, das Hervortreten der ſüßen ſanften Gefühle an Stelle der ſtarken und tiefen, hing wohl auch mit den veränderten Zeitverhältniſſen zuſammen. Auf die Davidiſche Kriegszeit war die Salomoniſche Friedenszeit gefolgt. Der Himmel war wieder blau. Die Mücken ſpielten im Sonnenſchein. Die Lämmer hüpften muthwillig in dem Klee. Anlaß und Stoff genug zu einer Schäferpoeſie. Nur geiſtlich hätte ſie nicht werden ſollen, wenn ſie nicht gänzlich geſchmacklos und unerträglich werden wollte.

Die pegneſiſche Poeſie macht mit nur geringen Ausnahmen den Eindruck ſchöngeiſtiger Affektation und plumper Effekthaſcherei. Die Darſtellung iſt überladen mit phantaſtiſchen Allegorien. »In feuerheißen Worten iſt oft nur eine kühle, affektirte Andacht«. Die Liederblumen gleichen den Blumen an gefrornen Fenſterſcheiben. Nur ſelten vernimmt man den einfachen Laut des chriſtlichen Herzens. Das liebe Ich tritt mit einer Ausſchließlichkeit in den Vordergrund, die unanſtändig genannt werden muß. Charakteriſtiſch iſt auch für die Poeſie des Blumenordens, daß dieſelbe durch

ihren Stifter von allem Anfang an mechaniſirt wurde. Der Erfinder des poetiſchen Trichters macht ſich anheiſchig, mit Hülfe deſſelben einem jeden die deutſche Dicht- und Reimkunſt, ohne Behuf der lateiniſchen Sprache, in ſechs Stunden einzugießen. Zur nähern Erklärung dieſer erſtaunlichen Manipulation fügt er übrigens bei: »Wie man den Wein durch Trichter auf Flaſchen und Fäſſer gießt, damit alle Tropfen zu Nutz kommen, ſo ſoll es auch mit der Erlernung der Poeterei geſchehen, da man doch manche gute Stunde unbenutzt verloren gehen läßt. Dieſe ſechs Stunden ſind aber nicht nach einander, ſondern mit gehörigem Nachdenken auf mehrere Tage zu vertheilen, und um ein Dichter zu werden ſind nicht ſechs Stunden, ſondern ſechs mal ſechs Monate oder eben ſo viele Jahre erforderlich«. Immerhin beſtärkte der Nürnberger Trichter in dem verhängnißvollen Aberglauben, an welchem das XVII. Jahrhundert überhaupt litt, daß nämlich die Dichtkunſt etwas Erlernbares ſei.

Klaj, der Mitbegründer des Ordens, trug die von ihm verfaßten geiſtlichen Halbdramen in der Sebalduskirche nach beendigtem Nachmittagsgottesdienſte vor hochanſehnlicher volkreicher Verſammlung mit tapferer Stimme ſingend und deklamirend vor. Jeſum beſang er als den himmliſchen Pelikan und erwarb ſich dadurch wenigſtens die Anerkennung, daß er ſich mit der Naturgeſchichte dieſes wunderbaren Vogels ziemlich vertraut gemacht habe.

Von den zahlreichen Dichtern des Ordens mit den üblichen Ordensnamen Macariſto, Fontano, Amyntas, Damon ꝛc. hat nur Sigmund von Birken (Betulius) ein erwähnenswerthes Lied produzirt (»Laſſet uns mit Jeſu ziehen«). Der Schleſier Chriſtoph Titius dagegen hat als kaum zwanzigjähriger Jüngling zwar in der Atmosphäre, nicht aber im Geiſte des Blumenordens ſein glaubensfrohes,

später auch in fremde Sprachen übersetztes Trostlied gedichtet: »Sollt es gleich bisweilen scheinen, als wenn Gott verließ die Seinen, o so glaub und weiß ich dies: Gott hilft endlich doch gewiß. Hülfe, die er aufgeschoben, hat er drum nicht aufgehoben; hilft er nicht zu jeder Frist, hilft er doch wenn's nöthig ist«.

Während nun so die kirchliche Poesie in der alten Meistersängerstadt Nürnberg sich in süßliche Sentimentalität auflöste, verirrte sie sich gleichzeitig in Schlesien in eine nicht minder bedenkliche Bahn. Sie wurde mystisch-überschwänglich. Es geschah das aber zu der Zeit, als in der zweiten schlesischen Dichterschule unter Hoffmannswaldau und Lohenstein auch die weltliche Poesie aus Rand und Band ging. Man übertrug die in den höhern Ständen herrschende galante Unsittlichkeit auch auf das Gebiet der weltlichen Dichtkunst. Es begann jenes schlüpfrige, schamlose und unsinnig bombastische Versemachen, um deswillen die Namen Hoffmannswaldau und Lohenstein zu den verrufensten in der deutschen Literaturgeschichte gezählt werden. Und doch waren beide Männer sittlich durchaus unbescholten. Sie haben sogar gleichsam zur Sühne für ihre weltliche literarische Unfläthigkeit geistliche Lieder gedichtet.

Ein gewisser Mystizismus lag schon immer in der schlesischen Luft. Schon zu Luthers Zeiten hatte daselbst Kaspar Schwenkfeld von Ossigk den Anstoß zur Bildung einer schwarmgeistigen Partei gegeben, welche abhold jeglichem äußern Kirchenthume die unmittelbare innere Erleuchtung höher stellte als das geoffenbarte Wort Gottes in der heiligen Schrift. Darnach hatte der Görlitzer Schuster Jakob Böhme aus allerhand unmittelbaren Eingebungen und biblischen Lichtstrahlen ein tiefsinniges theosophisches System aufgebaut. Endlich waren es Breslauer Jesuiten, welche die mystischen

Lehren Johann Tauler's wieder hervorsuchten und in der Vergottung des Menschen die Aufgabe des Christenthums erblickten.

Der Boden war also wohl zubereitet. Es bedurfte nur noch einer für die Einflüsse desselben empfänglichen dichterischen Persönlichkeit. Dieselbe erschien in Dr. Johann Scheffler, genannt Angelus Silesius, einem Jünger der Arzneiwissenschaft († 1677). Von lutherischen Aeltern in Breslau geboren trat er später zur katholischen Kirche über und empfing als Priester die Weihen derselben. Seinem von Natur excentrischen, an den Schriften Jakob Böhme's und der ältern Mystiker wohl gesättigten Geiste behagte die schlichte lutherische Kirchlichkeit je länger je weniger. Ihn verlangte nach einer innern Herzenskirche, in deren geheimnißvollem Zwielicht die wonnetrunkene Seele schon hienieden Gott schauet von Angesicht zu Angesicht. Es genügte ihm nicht, daß Gott für uns in Christo Mensch geworden ist. In seinem »Cherubinischen Wandersmann« träumt er von einer Wiederholung der Menschwerdung Gottes in unserm eignen Innern als dem einzigen Mittel unserer völligen Vereinigung mit Gott. Das nüchterne Lutherthum hat kein Verständniß für ein Herz mit so immensen Ansprüchen. Scheffler wandte sich daher der verständnißinnigeren, ihm kongenialern römischen Kirche zu, indem er nach Konvertitenart durch heftige Befehdung der alten Glaubensgenossen sich den neuen zu empfehlen suchte.

Die Katholiken gewannen in ihm ohne Zweifel einen sehr begabten Dichter, hätten sich aber nicht zu der Behauptung versteigen sollen, daß die Weihe der Poesie erst nach seinem Uebertritt zum Katholizismus über ihn gekommen sei. Scheffler war schon längst ein Dichter, bevor er die Jungfrau Maria anbetete. Er setzte im Katholizismus

einfach fort, was er im Lutherthum begonnen hatte. Auch iſt ſeine Poeſie im weſentlichen eine durchaus konfeſſionsloſe. Die meiſten ſeiner Lieder laſſen abſolut nicht erkennen, welcher von beiden Konfeſſionen der Dichter angehörte, als er ſie verfaßte. Scheffler ſingt von der Liebe zum Heilande, von der Liebes- und Lebensgemeinſchaft mit Jeſu. Aber er thut dies in myſtiſcher Ueberſchwänglichkeit, in ſinnlicher, ſinnig ſein ſollender Spielerei, in einer gewiſſen Abhängigkeit von der läppiſchen Tändelei der Pegnitzſchäfer. Seine Hirtenlieder, in denen die in ihren Jeſum, den holdſeligen Daphnis und treuen Damon, verliebte Pſyche ſeufzet wie ein einſames Turteltäublein, ſind in der Mehrzahl ſchon aus äſthetiſchen Gründen ungenießbar, ganz abgeſehen von der unevangeliſchen Hitze und den pantheiſtiſchen Ausſchweifungen des Gedankeninhalts.

Dennoch haben viele Schefflerſche Lieder den Weg in die Geſangbücher gefunden. Der Reiz des Neuen in einſchmeichelnder, glatter Form, die glühende Jeſusliebe, von welcher der Dichter beſeelt iſt, haben ſeiner Poeſie zahlreiche Freunde verſchafft. Die Anhänger Speners, die Halliſchen Pietiſten und die Herrnhuter fühlten ſich von denſelben ungewöhnlich angezogen und erbaut. Das orthdoxe Lutherthum dagegen machte den Schefflerſchen Liedern eine hartnäckige Oppoſition. Noch im Jahre 1738 verbot der Mühlhäuſer Magiſtrat die Aufnahme Schefflerſcher Lieder in das lutheriſche Geſangbuch. Es bewog ihn dazu nicht blos der Widerwille gegen den irrgläubigen Myſtiker und der Haß gegen den unleidlichen Konvertiten. Man hatte vielmehr ſelbſt in dieſer ſpäten Zeit noch eine gewiſſe inſtinktive Ahnung davon, daß der Name Angelus Sileſius nicht einen

Fortſchritt, ſondern eine Entartung der kirchlichen Poeſie bezeichne.

Eine gewiſſe Volksbeliebtheit hat unter Scheffler's zahlreichen lyriſchen Liedern nur das chriſtliche Kampflied erlangt: »Mir nach, ſpricht Chriſtus unſer Held«. Andere, denen man einen gewiſſen Zauber nicht abſprechen kann, wie die beiden Jeſuslieder: »Ich will dich lieben meine Stärke« und »Liebe, die du mich zum Bilde deiner Gottheit haſt gemacht« athmen bei aller wohlthuenden Innigkeit doch nur den Geiſt einer krankhaft gereizten Andacht. Die lutheriſche Kirche kann, auch wenn ſie das hohe Lied der Liebe ſingt, keinen andern Pfad gehen als den der bibliſchen Einfalt und der geſunden Lehre. Wo die Verhimmelung anfängt, da hört die Kirchenpoeſie auf.

Scheffler flößt darum mehr nur ein hiſtoriſches Intereſſe ein. Wir würden ihn, wenn wir über ihn zu verfügen hätten, mit Vergnügen der katholiſchen Kirche ganz überlaſſen.

Zahlreiche Dichter ſind bei Scheffler in die Schule gegangen, freilich nur um in derſelben auch die letzten Erinnerungen an Luther's, Heermann's und Gerhardt's kirchliche Dichtungsart einzubüßen. Wir haben ja ſelbſtverſtändlich nicht das Allermindeſte gegen die himmliſche Liebesfreude an Jeſu. Aber ein anderes iſt es, aus dieſer Freude ſingen, ein anderes, dieſelbe in myſtiſch erotiſcher Weiſe zum Gegenſtande der Poeſie machen.

Höchſt bezeichnend für die von Scheffler ausgehende poetiſche Richtung iſt es, daß ſich derſelben namentlich auch die poetiſch angeregten Frauen mit Vorliebe anſchloſſen. An dichtenden Frauen aber iſt gerade im XVII. Jahrhundert durchaus kein Mangel, wie die Nomenklatur ergibt, die wir bei dieſer Gelegenheit und ſelbſt auf die Gefahr

hin den Leſer zu ermüden uns nicht verſagen können*). Geiſtliche Dichterinnen waren:

Eliſabeth, Markgräfin v. Baden. Louiſe Henriette, Kurfürſtin v. Brandenburg. Maria Eliſabeth, Markgräfin v. Brandenburg-Kulmbach. Chriſtine, Prinzeſſin v. Mecklenburg-Schwerin. Aemilia Juliana, Reichsgräfin v. Schwarzburg-Rudolſtadt (»Wer weiß wie nahe mir mein Ende«). Anna Sophie, Landgräfin v. Darmſtadt (»In Leſung der heiligen Schrift hat ſie einen unermüdeten Fleiß bezeuget und in den Patribus hat ſie ſo viel connaissance gehabt, daß ſie manchen Theologen hätte beſchämen können«). Ludämilia Eliſabeth, Tochter des Grafen Ludwig Günther I. v. Schwarzburg-Rudolſtadt, eine Schwägerin der Aemilia Juliana. (»Sorge Vater, ſorge du, ſorge für mein Sorgen«). Magdalena Sybilla, Herzogin v. Württemberg. Sophie Eliſabeth, Herzogin v. Sachſen-Zeitz. Eliſabeth Eleonore, zweite Gemahlin des Herzogs Bernhard v. Sachſen-Meiningen. Chriſtine Eleonore, Gräfin zu Stolberg-Wernigerode und deren Schweſter Louiſe Chriſtiane. Dorothea Eleonore v. Roſenthal. Sybille Schwarzin v. Greifswalde. Katharina Regina v. Greiffenberg. Gertrud Möllerin geb. Eifler, eine gekrönte kaiſerliche Poetin. Barbara Eliſabeth Schubartin. Roſamunde Juliane v. Aſſeburg.

Um eines möglichen Mißverſtändniſſes willen bemerken wir übrigens ausdrücklich, daß die genannten Dichterinnen durchaus nicht als ein poetiſcher Frauenverein betrachtet ſein wollen. Die äußerliche, übrigens nicht erſchöpfende Zuſammenſtellung ſoll ohne Rückſicht auf die etwaige inner-

*) Vgl. Schletterer, Ueberſichtliche Darſtellung der Geſch. der kirchl. Dichtung und geiſtlichen Muſik. 1866. S. 197 ff. Schircks, Geiſtl. Sängerinnen der chriſtl. Kirche deutſcher Nation. Halle 1857.

liche Zuſammengehörigkeit nur dazu dienen, das Kontingent der dichtenden Frauen des XVII. Jahrhunderts als ein nicht unbeträchliches erſcheinen zu laſſen. Geiſtliche Lieder dichten war nachgerade zur Modeſache geworden. Ein Nachtheil iſt der Poeſie durch die Frauen weiter nicht erwachſen. Sie folgen überall nur dem maßgebenden Vorgange der Dichter.

8. Das Psalmlied der reformirten Kirche.

Während die römische Kirche auf dem Gebiete des Kultus sich einer Beeinflussung durch die Reformation nicht gänzlich zu entziehen vermochte und daher dem deutschen gottesdienstlichen Gesange ein gewisses Entgegenkommen bezeigte, begann die schweizerische Reformation umgekehrt damit, den gottesdienstlichen Gesang überhaupt abzustellen. Dieser Radikalismus hing mit der puritanischen Abneigung zusammen, welche Zwingli nicht gegen die Kunst überhaupt, — denn er war selbst Dichter und Musikus — wohl aber gegen die kirchliche Kunst hegte. Alles Sinnbildliche und Künstlerische im Kultus sollte als dem Worte Gottes zuwider abgethan werden. In St. Gallen wurden 46 Wagen mit Bildern beladen und unter großem Jubel des Volkes vor der Stadt verbrannt. Kruzifix, Altar, Taufstein, Kerzen, Glasmalereien, Orgel, Glocken fielen als papistische Gräuel einer unverständigen Schriftauslegung zum Opfer. Der Unfug Karlstadt's umgab sich auf schweizerischem Boden mit dem Nimbus eines Gott wohlgefälligen Werkes. Was Luther beibehielt, weil es der Bibel nicht widersprach, das entfernte Zwingli, weil es in der Bibel nicht geboten war. Ihm war es um Wiederherstellung der ursprünglichen apostolischen Einfachheit zu thun. Die ersten Christengemeinden hatten keine Orgel gehabt, Grund genug, daß das herrliche Orgelwerk in der

St. Vincenzkirche zu Bern als »Papſtfeier« zertrümmert werden mußte. »O du armer Judas was haſt du gethan?« Mit dieſem alten Choral*) beſchloß der betrübte Organiſt ſeine Thätigkeit. Es traf im XVI. Jahrhunderte wirklich zu, was Schiller in Maria Stuart den Mortimer ſagen läßt: »Es haßt die Kirche, die mich auferzog, der Sinne Reiz, kein Abbild duldet ſie, allein das körperloſe Wort verehrend«. Zwingli ſoll in ſeinem Rigorismus ſogar ſo weit gegangen ſein, den Kirchengeſang als eine Lächerlichkeit hinzuſtellen. Er trug nämlich, einer übrigens unverbürgten Nachricht zufolge, dem Rathe zu Zürich eine Bitte um Abſtellung des Kirchengeſanges ſingend vor, indem er erklärte, dies ſei ebenſo ſonderbar, als Gott ſeine Bitten mit Geſang und Orgelſpiel vorzutragen.

Dieſe grillenhafte Einſeitigkeit mußte natürlich in der Folge überwunden werden. Doch machte ſich das Bedürfniß nach Gemeindegeſang zunächſt nur in einigen von der ſchweizeriſchen Reformation beeinflußten oberdeutſchen Städten wie Konſtanz, Augsburg, Straßburg geltend. Hier erſchienen reformirte Kirchengeſangbücher, in denen ſogar einzelne Lieder Luther's Aufnahme fanden. Man erklärte das Tempelgemurmel, wie Zwingli den Kirchengeſang genannt hatte, für ein frei Ding, das Chriſtus weder geboten noch verboten habe. Nur ſollten hauptſächlich Pſalmlieder geſungen

*) O du armer Judas,
Was haſtu getan,
Daß du unſern Herren
Alſo verraten haſt?
Des muſtu in der Hölle
Immer leiden Pein,
Luzifers Geſelle
Muſtu ewig ſein. Kyrieleiſon.

werden. Andere Geſänge, auch wenn ſie ſonſt chriſtlich und ſchriftmäßig waren, blieben vom kirchlichen Gebrauche ausgeſchloſſen.

Der franzöſiſche Reformator Calvin hatte ſich, obwohl kein Freund der künſtleriſchen Ausgeſtaltung des Kultus, doch davon überzeugt, daß die Andacht, wenn ſie nicht allmählich erkalten wolle, des erwärmenden Elements der Muſik, insbeſondere aber des Geſanges nicht wohl entrathen könne*). Er geſtattete daher wie Luther nicht blos dem Uniſono des Gemeindegeſangs, ſondern ſchließlich ſogar dem Kunſtgeſange Raum im Gottesdienſte. Aber daran hielt auch Calvin feſt, daß Gott nur durch ſein eigenes Wort, nämlich durch den Geſang der altteſtamentlichen Pſalmen, insbeſondere der Davidiſchen, würdig gelobt werden könnte. Er veranlaßte daher die metriſche Ueberſetzung der Pſalmen ins Franzöſiſche, woraus zuletzt ein vollſtändiges, von Ambroſius Lobwaſſer auch ins Deutſche übertragenes Pſalmgeſangbuch wurde.

Die Pſalmenüberſetzungen, mit denen Marot, der Vater der neuen franzöſiſchen Dichtkunſt, den Anfang machte, und die Theodor Beza, Calvin's Jugendfreund, zum Abſchluß brachte, fanden großen Beifall, ſogar am franzöſiſchen Hofe.

---

*) In der Vorrede Calvin's zu der „Forme des prieres et chantz ecclesiastiques v. J. 1542 heißt es u. a.: Quant est des prieres publiques, il y en a deux especes. Les vnes se font par simple parolle: les aultres auecque chant. Et n'est pas chose inuentee depuis peu de temps. Car des la premiere origine de l'Eglise, cela a esté, comme il appert par les histoires. Et mesmes sainct Paul ne parle pas seulement de prier de bouche, mais aussi de chanter. Et à la verité, nous congnoissons par experience, que le chant a grand force et vigueur d'esmouuoir et enflamber le coeur des hommes, pour inuoquer et louer Dieu d'vn zele plus vehement et ardent. Vgl. Ph Wackernagel, Bibliographie p. 576.

Durch den Dauphin, den nachmaligen König Heinrich II., welcher den 42. Pſalm nach einer Jagdmelodie ſang, wurde der Pſalmengeſang bald allgemeine Hofſitte. Die Königin, die Herren und Damen des Hofes hatten ihre Lieblings- und Leibpſalmen und trugen kein Bedenken, denſelben die Melodien beliebter Tanz- und Liebeslieder unterzulegen. Goudimel aber, der Meiſter des Kontrapunktes und Lehrer Paleſtrina's, in der Bartholomäusnacht 1572 zu Lyon als Hugenot hingerichtet, verſah die Pſalmen mit jenen berühmten vierſtimmigen motettenartigen Kompoſitionen, die auch in den deutſch-reformirten Gemeinden allmählich in Gebrauch gekommen und theilweis ſogar in den lutheriſchen Kirchengeſang übergegangen ſind. Es liegen denſelben größtentheils weltliche Volksweiſen zu Grunde.

Während in Zürich die Einführung des Kirchengeſanges erſt im Jahre 1598 beſchloſſen wurde, herrſchte in Genf, dem Hauptſitze des Calvinismus, ſchon im Jahre 1557 ein fröhliches Liederleben. »Einen höchſt anziehenden Anblick, berichtet ein Zeitgenoſſe, bietet die Stadt an den Wochentagen, wenn die Stunde der Predigt herannaht. Sobald der erſte Glockenſchlag ſich hören läßt, ſchließen ſich alle Buden, jedes Geſpräch hört auf, jedes Geſchäft wird abgebrochen und von allen Seiten eilt man in das nächſte Gotteshaus. Dort zieht jeder ein kleines Buch aus der Taſche, das die Pſalmen auf Noten geſetzt enthält, und aus vollem Herzen in ihrer Mutterſprache ſingt daraus die Gemeinde vor und nach der Predigt, wie es in der alten Kirche zu geſchehen pflegte. Allgemein bezeugt man mir, wie viel Troſt und Erbauung das gewähre«.

Trotzdem nun durch die Praxis der reformirten Kirche, die Poeſie im Kultus entweder überhaupt nicht, oder doch nur in der Form des unmittelbaren Schriftwortes zuzulaſſen,

das Aufkommen einer original geiſtlichen Dichtung nicht eben begünſtigt wurde, begegnen wir den Anfängen einer ſolchen doch ſchon ſehr frühe. Die hervorragenden unter den reformirten Liederdichtern der älteſten Zeit ſind Ambroſius Blarer, der »Apoſtel Schwabens« und ſein Freund Johann Zwick, beide zu gleicher Zeit in Konſtanz als Prediger des Evangeliums thätig. Von den Liedern ſelbſt iſt nicht viel zu rühmen. Sie treten nach Form, Sprache und Inhalt hinter den lutheriſchen, wenigſtens denen aus der erſten Hälfte des XVI. Jahrhunderts merklich zurück. Es liegt eine Wahrheit in dem bekannten Worte: Die reformirte Kirche hat Davids Pſalmen, die lutheriſche Davids Harfe.

Der deutſchen reformirten Kirche konnte jedoch der ausſchließliche Pſalmgeſang auf die Dauer unmöglich genügen. Im Laufe der Zeit erzwangen ſich auch andere geiſtliche Geſänge, darunter zahlreiche lutheriſche, Aufnahme im Gottesdienſt. Das Beiſpiel der Lutheriſchen wirkte anſteckend. Der Quell der reformirten Poeſie ſelbſt floß jedoch vorerſt noch immer nur kümmerlich. Es ſchien faſt, als wäre dem reformirten Glauben nach den ſchwachen Anfängen im XVI. Jahrhundert die poetiſche Schöpferkraft überhaupt ausgegangen.

Daß dies jedoch keineswegs der Fall war, ſollte ſich im Zeitalter Gerhardt's zeigen. Während dieſer ſeine lutheriſchen Weiſen ſang, überraſchte eine edle Frau reformirten Bekenntniſſes, Louiſe Henriette v. Brandenburg, geb. 1627, die Gemahlin des Großen Kurfürſten, eine Urenkelin des Admirals Coligny, ihre Glaubensgenoſſen mit vier Liedern, darunter das auch allen Lutheriſchen theuerwerthe Oſter- und Sterbelied: »Jeſus meine Zuverſicht«. Die Tugenden dieſes Liedes ſind gut und groß. Es iſt überflüſſig ſein Lob zu ſingen. Das Lied lebt im Herzen der geſammten evange-

liſchen Chriſtenheit. »Dieſes Lied hat man geſungen, als mein Vater begraben wurde. Es iſt das Begräbnißlied meiner Mutter geweſen, und als man meine ſelige Frau ins Grab ſenkte, hat man es auch geſungen. Darum iſt es mir immer ein beſonders liebes Lied, das ich ſchon oft mit Thränen der Liebe und der Sehnſucht geſungen habe« (v. Schubert, Altes und Neues aus dem Reiche Gottes). In Oranienburg, dieſer Stiftung der Großen Kurfürſtin, hängt eine Glocke, ein Geſchenk des Königs Friedrich Wilhelm IV. Sie heißt »Zuverſicht« und trägt die Inſchrift: »Jeſus meine Zuverſicht und mein Heiland iſt im Leben«. Der Kurfürſtin Lied bildet im Verein mit noch etlichen andern reformirten Geſängen ſeit zwei Jahrhunderten zwiſchen Lutheriſchen und Reformirten eine ideale Union, die noch durch keinen Mißklang geſtört worden iſt.

Und doch iſt dieſes Sieges- und Friedenslied Anlaß geworden zu einem erſt neuerdings ausgetragenen Streite. Wir meinen aber nicht den Streit über einzelne Lesarten, ob es alſo in der zehnten Strophe heißen muß: »Nur daß ihr den Geiſt erhebt von den Lüften dieſer Erde«, oder ob es richtiger iſt, zu leſen »von den Lüften«. Nach Epheſ. 6, 12 iſt wohl der erſten Lesart der Vorzug zu geben. Auch denken wir nicht an die Streitfrage, ob man bei der »langen Todesnacht« (Strophe 1) und dem »Todesbann« (Strophe 3) an die unbibliſche Lehre von dem ſog. Seelenſchlafe erinnert werde, oder ob eine derartige Vorſtellung der Kurfürſtin fern gelegen habe. Die Frage, um welche es ſich handelt, iſt vielmehr die, ob die Kurfürſtin überhaupt eine Dichterin geweſen, und wenn ſie's war, ob ihr insbeſondere die Autorſchaft des Liedes »Jeſus meine Zuverſicht« zugeſchrieben werden darf.

Dies Bedenken hat in der That beſtanden. In einigen ältern Geſangbüchern fehlt nämlich bei dem Liede überhaupt jedwede Angabe über den Verfaſſer. In andern iſt als ſolcher der Schloßhauptmann der Kurfürſtin, Johann von Aſſig, oder auch ein gewiſſer Kaspar Ziegler in Wittenberg genannt. Dieſe Angaben werden jedoch durch die einfache Thatſache widerlegt, daß in einem der Kurfürſtin dedizirten Berliner Geſangbuch vom Jahre 1653 die Kurfürſtin ausdrücklich als Verfaſſerin des fraglichen Liedes bezeichnet wird. Weiter wird jedoch behauptet, die Kurfürſtin, eine holländiſche Prinzeſſin, habe überhaupt kein Deutſch verſtanden. Doch war ihre Mutter, Amalie geb. Gräfin v. Solms, eine Deutſche. Auch pflegte ſie ſelbſt deutſch zu beten, denn ſie hat ſich von dem Grafen Otto v. Schwerin, dem Vertrauten des kurfürſtlichen Paars, deutſche Gebete entwerfen laſſen. Man iſt daher genöthigt, der Kurfürſtin zu laſſen, was ihr gehört. Unſicher bleibt nur die lange Zeit ziemlich allgemeine Annahme, die Kurfürſtin habe das Lied unmittelbar nach dem Tode ihres erſtgebornen Sohnes, des Prinzen Wilhelm Heinrich, gedichtet. Wer die Lebens- und Leidensgeſchichte der früh heimgegangenen Fürſtin kennt, wird wiſſen, daß ſie auch ſonſt Veranlaſſung genug hatte, ihre Seele zu ſpeiſen mit Gedanken des Todes und der Auferſtehung.

Die Kurfürſtin dichtete nur zu »perſoneller Uebung«. Als ſie nach der Mitte des Jahrhunderts (1667) ſtarb, war bereits auch außerhalb der Mark Brandenburg in andern Theilen der reformirten Kirche neues Leben in die Poeſie gekommen. Die Anregung dazu ging von den Niederlanden aus.

In Joachim Neander († 1680), Prediger zu Bremen, erhielt die reformirte Kirche ihren bedeutendſten Liederdichter.

Auch wir betrachten ihn ganz als einen der unſern. Man hat ihn den reformirten Paulus Gerhardt genannt oder auch den »Pſalmiſten des Neuen Bundes«. Für ſeine innere Entwicklung war namentlich der Einfluß Spener's, mit dem er lange Zeit in Verbindung ſtand, von großer Bedeutung. Seine Poeſie iſt bei aller Subjektivität doch noch getragen vom Bewußtſein der Gemeinde. Ausgezeichnet durch Einfalt und Erhabenheit, bibliſch und volksthümlich ſind ſeine Lobelieder: »Unſer Herrſcher, unſer König« — »Wunderbarer König«. Die Krone von allen, ein gemeinſames Kleinod der beiden evangeliſchen Kirchen bleibt jedoch: »Lobe den Herren, den mächtigen König der Ehren«. Die friſche jubilirende Melodie bringt den verborgenen Zauber dieſes ſchlichten Pſalmliedes in vortrefflicher Weiſe zur Geltung. Der König Friedrich Wilhelm III. hatte an dem Liede ſeine beſondere Freude.

Kurz vor dem Ende des XVII. Jahrhunderts wurde der reformirten Kirche auch ein myſtiſcher Dichter geboren, Gerhard Terſteegen († 1769), Bandweber zu Mühlheim a. d. Ruhr. Zehn Stunden ſaß Terſteegen täglich am Webſtuhl, zwei Stunden verbrachte er im Gebet, den Reſt des Tages widmete er dem Studium der ältern und neuern Myſtiker. Dabei nährte er ſich faſt nur von Waſſer, Mehl und Milch. Später gab er ſein Handwerk auf und beſchäftigte ſich ausſchließlich mit der geiſtlichen Seelenpflege. Zu den religiöſen Verſammlungen, die er abhielt, drängten ſich oft 3—400 Theilnehmer. Diejenigen, welche der Saal nicht faßte, ſtiegen von außen auf Leitern empor, um durch die Fenſter den Worten des Redners zu lauſchen. Mehrere Schreiber ſchrieben zeitweilig ſeine »geiſtlichen Broſamen« nach. Auf Reiſen lauerte man ihm auf und nöthigte ihn wohl, eine Scheuer zum Betſaal zu machen. Das machte

ihn jedoch nicht hochmüthig. »Ich wünſchte gern, ſagte er, daß der Name Gerhard Terſteegen vergeſſen und hingegen der Name Jeſu in aller Menſchen Herzen tief eingeprägt würde«. Seine lyriſchen Dichtungen gehören zu dem Beſten, was die myſtiſche Poeſie überhaupt hervorgebracht hat. Terſteegen iſt eben ſo tief und gedankenreich wie Angelus Sileſius, übertrifft ihn jedoch an Klarheit und Urſprünglichkeit. »Gott iſt gegenwärtig«. Dies Lied charakteriſirt wohl am beſten die Grundſtimmung des Dichters. »Mache mich einfältig, innig abgeſchieden, ſanfte und in ſtillem Frieden; mach mich reines Herzens, daß ich deine Klarheit ſchauen mag in Geiſt und Wahrheit; laß mein Herz überwärts wie ein Adler ſchweben und in dir nur leben«. Dies iſt Terſteegen's Myſtik.

9. Das Heiligungslied des pietistischen Gefühlschristenthums.

In Blümelei und Ueberschwänglichkeit war die Poesie ausgeartet. So mußte denn nach den Gesetzen des Geistes-lebens alsbald wieder eine rückläufige, abwiegelnde Bewegung Platz greifen. Die Poesie mußte wieder zu größerer Einfachheit und Natürlichkeit zurückgeführt werden. Auf weltlichem Gebiet geschah dies durch die sog. Wasserpoeten, auf geistlichem durch Philipp Jakob Spener und seine Schule. Man datirt aber die Spenersche Dichtung vom Jahre 1680.

Spener war ein geborner Elsässer (geb. 1635, † 1705). Ein von Haus aus frommes Gemüth sah er sich durch den innern und äußern Gang seines Lebens mehr und mehr zu der Ueberzeugung hingetrieben, daß er von Gott dazu berufen sei, die erstarrte Kirche zu neuem Leben zu erwecken. Zwar lehnte er es ausdrücklich von sich ab, für einen Reformator zu gelten. Den meisten seiner Zeitgenossen erschien er doch als ein solcher. Man sagte: »Luther verbesserte kühn die verkehrten Gesetze des Glaubens, wer wird der andere sein, welcher das Leben verjüngt«? Der andere war Spener. Im Gegensatz zu der sog. todten, unfruchtbaren Rechtgläubigkeit betonte er das, was man rechte Gläubigkeit nennt, die lebendige Herzensfrömmigkeit, das praktische Christenthum. Als Prediger in Frankfurt a. M. nahm er

sich besonders der Jugend an, führte Katechismusübungen und die Feier der Konfirmation ein. Mit den Erwachsenen hielt er besondere Erbauungs- oder Bibelstunden, erst auf seinem Studirzimmer, dann als der Andrang zu groß wurde, in der Kirche. Doch warnte er vor jeder Separation von der Kirche und trachtete für seine Person nur darnach, ein Vorbild der Heerde zu sein. Er meinte, nur ein wirklich Bekehrter könne für andere ein Lehrer und Führer zur Seligkeit werden. In einer besondern Schrift, Pia desideria oder herzliches Verlangen nach gottseliger Besserung der wahren evangelischen Kirche, deckte er die Schäden des bestehenden äußern Kirchenthums auf und empfahl zur Heilung derselben unter anderm auch die fleißige Uebung des allgemeinen Priesterthums. In Dresden, wo er als Oberhofprediger wirkte, und in Berlin, wo er als Propst an der St. Nikolaikirche starb, setzte er seine auf Erneuerung des religiösen Lebens gerichtete Thätigkeit unermüdlich fort.

Sein Einfluß war ein tiefgehender und weitreichender. In allen Ständen zählte man zahlreiche Anhänger seiner Richtung. Er wurde bald ein Art Gewissensrath für ganz Deutschland. Wer irgend ein tieferes geistliches Anliegen hatte wandte sich an Spener, so daß derselbe in einem Jahre oft 600 Briefe zu beantworten hatte. Durch seine volksthümliche Predigt, so wie durch treue Seelsorge und zahlreiche Schriften wurden hunderte zu gründlicher Erkenntniß des Wortes Gottes und des eignen Herzens geführt. Viele bekannten, daß sie ihre Bekehrung nur dem eifrigen Gebete Spener's zu denken hätten.

Spener selbst hatte freilich der Welt und dem orthodoxen Lutherthum gegenüber einen schweren Stand. Heftige theologische Streitigkeiten entbrannten. Man schmähte ihn einen Sektirer und Quäker. Seine Anhänger erhielten

den Spottnamen Pietisten. Sie erwiderten: »Es ist jetzt stadtbekannt der Nam' des Pietisten. Was ist ein Pietist? Der Gottes Wort studirt und nach demselben auch ein heilig Leben führt«. Und doch war Spener in der That weit davon entfernt, eine neue Lehre aufbringen zu wollen. Für seine Person stand er durchaus auf dem Boden des lutherischen Bekenntnisses. Er forderte nur, daß das Leben in Uebereinstimmung sein solle mit der Lehre. Er ließ den kirchlichen Glauben bestehn, aber er wollte, daß sich der Glaube in Früchten beweise.

Doch lag in der Art, wie der sittenstrenge Spener der verweltlichten Kirche aufzuhelfen gedachte, allerdings eine große Gefahr. Indem er nämlich der dogmatischen Verstandesspekulation und dem Buchstabenglauben ein biblisch praktisches Christenthum entgegensetzte, verleitete er zu einer bedenklichen Unterscheidung zwischen Reinheit der Lehre und Reinheit des Lebens, die wohl verschieden sind, aber doch nicht geschieden werden können. Das einseitige Betonen der persönlichen Herzensfrömmigkeit schwächte nothwendig den Sinn für die Bedeutung des objektiv Kirchlichen in Wort und Sakrament, in Dogma und Kultus, und endigte mit einer vollständigen konfessionellen Nivellirung.

Noch zu Spener's Lebzeiten trug der von ihm ausgestreute Same bedenkliche Früchte. Nicht wenige separirten sich ganz von der Kirche als einem »heillosen Babel« und vegetirten als die »Stillen im Lande«. Andere zogen sich in die innere Herzenskirche zurück, wie der mystisch gerichtete Gottfried Arnold, ein begabter Dichter (»So führst du doch recht selig, Herr die Deinen«. »O Durchbrecher aller Bande«) und Verfasser der berühmten Kirchen- und Ketzergeschichte.

Ein Dichter war Spener nicht. In seiner Jugend zwar konnte er dem Drange nicht widerstehn, sich in geistlichen

Dichtungen zu versuchen. In richtiger Erkenntniß ihrer Mangelhaftigkeit übergab er jedoch diese Jugendprodukte den Flammen. Seine neun geistlichen Lieder aus späterer Zeit sind freilich auch wenig mehr als lehrhafte gereimte Betrachtungen, poetische Kanzelprosa. Doch haben dieselben insofern eine gewisse Bedeutung als sie tonangebend wurden für die gesammte Poesie der neuen verinnerlichten Glaubensrichtung.

Der Frankfurter Jurist Jakob Schütz, Spener's Freund, der jedoch in chiliastischer Schwärmerei und Separation von der lutherischen Kirche endigte, sang wahrscheinlich nach einer wunderbaren Errettung aus leiblicher Noth Gott zum Dank das noch jetzt allgemein verbreitete Lied: »Sei Lob und Ehr dem höchsten Gut«. Da dasselbe ursprünglich anonym erschien, so vermuthete man in dem Verfasser irgend einen berühmten kirchlichen Sänger.

Zu den Männern der Sehnsucht, wie Zinzendorf die Dichter des Spenerschen Kreises genannt hat, gehören ferner der Dresdner Hof- und Justizrath Dr. Johann Burchard Freystein (»Mache dich mein Geist bereit«. Matth. 26, 41) und Kaspar Schade, Diakonus an der St. Nikolaikirche zu Berlin, Spener's hochgeschätzter Kollege. Er ist der Dichter des Liedes: »Ruhe ist das beste Gut, das man haben kann« Matth. 11, 28. Auf seinem Denkmal liest man: »Berlin, vergiß nicht, was dir der Herr durch ihn Gutes gethan hat«. Mit mehr oder weniger Glück und Geschick versuchten es endlich noch zahlreiche andere Freunde Spener's, darunter Fürsten und Fürstinnen, wie Gustav Adolf, Herzog zu Mecklenburg-Güstrow, und Christine, Prinzessin von Mecklenburg-Schwerin; Adelige, wie der bekannte Freiherr von Canitz, Spener's Hausfreund zu Berlin, und Veit Ludwig v. Seckendorff, der Historiker des Lutherthums, den neuen

Most in neue Schläuche zu fassen. Es sind fromme, wohlgemeinte, biblisch-praktische, erbauliche Lieder. Doch drehen sie sich fast allesammt um den gemeinsamen Angelpunkt des individuellen Seelenlebens. Die Gemeinde ist nichts mehr, der einzelne Fromme ist alles. Den alten fröhlichen, volksfaßlichen Kirchenton sucht man in ihnen vergeblich. Sie sind durchaus subjektivistischer Natur. Und doch bilden sie immer erst die Vorläufer der eigentlich sog. pietistischen Dichterschulen, in denen sich die Spenersche Wärme zur höchsten Gluth steigerte.

Spener's Pietismus hielt sich wie in der Lehre und im Leben, so auch in der Poesie durchaus in den Grenzen einer gewissen Nüchternheit. Die streng pietistischen Lieder dagegen, von denen das ablaufende XVII. Jahrhundert und die ersten Jahrzehnte des XVIII. beherrscht werden, gehören derjenigen fortgeschrittenen Richtung an, die hauptsächlich in Halle ihren Sitz hatte und schließlich im Herrnhuterthum sogar eine selbständige Kirchenbildung versuchte. Das Eigenthümliche und Unterscheidende dieses Pietismus, der in unglaublich kurzer Zeit die Höfe, den Adel, die Universitäten, alle Schichten der Gesellschaft mehr oder weniger durchsäuerte, bestand darin, daß nach demselben die Sorge um das Eine was noth ist als die einzige und ausschließliche Lebensaufgabe der Menschen betrachtet werden muß. Was dieser vornehmsten Sorge nicht unmittelbar dient, Wissenschaft, Kunst, Politik, hat für den Christen keinerlei Bedeutung und wird als zur Welt gehörig verdammt. Die Kirche mit ihren geordneten Gnadenmitteln wird geflissentlich ignorirt. Alles Interesse geht in methodistischer Weise auf die geistliche Erweckung des einzelnen. Das Christenthum wird identifizirt mit gewissen Bußvorgängen und vorschriftsmäßigen Aeußerungen des innern Lebens. Es waren diese ultrapietistischen

Einseitigkeiten allerdings nur die Konsequenzen des Spenerschen Systems, allein Spener selbst hatte dieselben in bedächtiger Milde noch nicht gezogen.

Der Vater des Hallischen Pietismus ist August Hermann Francke († 1727), Spener's Freund und Gesinnungsgenosse. Er war ein energischer, unerschrockener, feuereifriger Mann des Gebets. Aus Leipzig und Erfurt vertrieben fand er endlich in Halle einen geeigneten Boden für seine Thätigkeit, wenn er sich auch denselben Schritt für Schritt erkämpfen mußte. Das schönste Denkmal hat er sich errichtet durch die Gründung des Hallischen Waisenhauses, dieser »in Stein gehauenen Predigt des Glaubens«! »Fremdling, was du erblickst hat Glaub und Liebe vollendet. Ehre des Stiftenden Geist glaubend und liebend wie Er«. Dies die Inschrift über dem Eingange des Hauptgebäudes. Im Hofraume aber steht Francke's Standbild von Rauch's Meisterhand. Auch die Canstein'sche Bibelanstalt ist durch Francke's Beihülfe ins Leben gerufen worden. Endlich gereicht es ihm zum bleibenden Ruhme, die ersten Missionare der lutherischen Kirche, Bartholomäus Ziegenbalg und Heinrich Plütschau im Jahre 1706 ausgesandt zu haben, und zwar zu den heidnischen Malabaren in Ostindien.

Als Prediger wirkte Francke namentlich durch seine Erbauungsstunden, als Schriftsteller durch Traktate und theologische Schriften, als akademischer Lehrer durch sog. paränetische Vorlesungen. Sein Grundsatz war: »Der Theolog muß in der Schrift geboren sein; die Kraft und Frucht der Erkenntniß muß sich darin zeigen, daß das Herz gebessert werde. Ein Quentchen lebendigen Glaubens ist höher zu schätzen als ein Centner des bloßen geschichtlichen Wissens, und ein Tropfen wahrer Liebe ist mehr werth als ein ganzes Meer der Wissenschaft aller Geheimnisse. Die Wissenschaft

ist nicht zu verachten, aber sie muß in die Praxin hineingeführt werden.« Am Ende seines Lebens († 1727) hätte er wohl mit St. Paulus sagen dürfen: »Ich habe viel mehr gearbeitet, denn sie alle; nicht aber ich, sondern Gottes Gnade, die mit mir ist.« 1 Korinth. 15, 10. Das Waisenhaus zählte 134 Waisen, die mit demselben verbundenen Lehranstalten 2207 Kinder unter 175 Lehrern und Inspektoren. 150 Schüler und 225 arme Studenten wurden auf Kosten des Waisenhauses, dessen ursprüngliches Gründungskapital 7 Gulden betragen hatte, täglich gespeist. Ein ganzes Geschlecht junger Theologen wirkte in Francke's Geiste fort, und die Zahl derer, die durch ihn auf den Weg des Lebens waren gebracht worden, war unermeßlich. »Wem ich eine Stunde schenke, dem glaube ich ein großes Geschenk gemacht zu haben« pflegte er zu sagen. Doch hat er mitten in zeitraubender und aufreibender Thätigkeit sogar noch Muße gefunden, drei Lieder zu dichten. »Gott Lob, ein Schritt zur Ewigkeit ist abermals vollendet« so sang er im Jahre 1691, da ihn die Stadt Erfurt als Irrlehrer und Sektenstifter von sich stieß.

Man unterscheidet die Dichter des ältern und des jüngern Hallischen Pietismus.

Der hervorragendste Dichter der ältern Schule ist Joh. Anastasius Freylinghausen († 1739), Francke's Schwiegersohn und »rechte Hand«, so wie sein Nachfolger im Pfarramt an der St. Ulrichskirche in Halle und im Direktorat des Waisenhauses und Pädagogiums. Freylinghausen war eine lautere, demüthige Kindesseele. Was nicht nach Gottes Wort schmeckte, ekelte ihn an, daher er als Dichter auch der »Schriftreiche« genannt wird. Seine 44 Lieder dichtete er unter großen leiblichen Schmerzen. Die bessern, wie das liebliche Jesuslied: »Wer ist wohl wie du, Jesu süße Ruh«

zeichnen sich nicht nur durch formelle Schönheit, sondern auch dadurch aus, daß sie bei aller Wärme des Gefühls und bei allem Schwung der Gedanken sich doch rein halten von jenem süßlichen Liebesgeflüster und forcirten Geistreichigkeiten, wodurch so viele andere »Prophetenkinder und Pietistenschüler« ihre poetischen Erzeugnisse gründlich verdorben haben.

Von ganz besonderer Bedeutung ist Freylinghausen für den Kirchengesang, und zwar in doppelter Weise, einmal als Gesangbuchsherausgeber und sodann als Komponist. In seinem Gesangbuche stellt er zuerst und mit bewußter Absichtlichkeit Altes und Neues, die Lieder kirchlicher Objektivität und diejenigen subjektiver Pietät als gleichwerthig und gleichberechtigt neben einander, »nach der Oekonomie und Ordnung des Heils«. Er läßt sich von dem Grundsatze leiten, daß die Kirche das Alte zu Rathe halten, aber auch das Neue nicht verschmähen dürfe, sintemal beides Gottes Gabe und Geschenk sei. Und so enthält denn die nach seinem Tode erschienene vollständige Ausgabe seines Gesangbuches unter 1581 Liedern nicht weniger als 6—700, welche von zeitgenössischen, meist pietistischen Dichtern herrühren. Bemerkenswerth und bezeichnend für die gesammte Geistesrichtung insbesondere aber für den geschichtlichen Sinn des Pietismus ist hierbei der Umstand, daß sich Freylinghausen an etlichen ältern Liedern nicht unerhebliche Textveränderungen erlaubt hat. Er scheint dies in aller Unbefangenheit gethan zu haben, wie ja auch der Berliner Propst Joh. Porst, der fast gleichzeitig mit Freylinghausen ein nach pietistischen Prinzipien geordnetes und in der Mark Brandenburg noch jetzt unvergessenes Gesangbuch herausgab, an den alten Texten in pietistischem Geschmacke geändert und gebessert hat.

Ueberaus thätig war Feylinghausen auch auf musikalischem Gebiet. Den geistlichen Gesang pflegte er mit großem Eifer. Er regte nicht blos andere christliche Musiker zu geistlichen Kompositionen an, sondern schuf auch selbst eine gewisse Anzahl Melodien. Er gilt für den Erfinder der sogen. Hallischen Melodien, deren Ruhm freilich im ganzen nicht fein ist. Wie in der Poesie so hat nämlich auch in diesen Melodien der Pietismus den kirchlichen Typus völlig abgestreift. Es sind meist süßliche, verweltlichte Klänge, durch welche der Kirchengesang vollends entnervt und verderbt worden ist. Doch entsprachen sie dem herrschenden Zeitgeschmack und haben sich theilweis noch bis auf unsere Tage im kirchlichen Gebrauch erhalten. Eigenthümlich aber nimmt es sich doch aus, daß gerade die strengen Asceten aus der Spener-Franckeschen Schule, diese entschiedenen Gegner alles weltlichen Wesens, der Vorwurf treffen muß, den bereits heruntergekommenen Choral vollends verweltlicht zu haben.

Ein anderer namhafter Dichter des Hallischen Pietismus, Chr. Friedrich Richter († 1711), war wie Freylinghausen Dichter und Sänger in einer Person. Als Arzt am Waisenhause erfand er die ihrer Zeit weltberühmten »Hallischen Arzneien«, zu deren Bereitung eine eigne Apotheke nöthig wurde. Der jährliche Reingewinn von 30—40,000 Thlr. kam den Franckeschen Anstalten zu gut. Reich werden zu wollen in der Welt hatte sich Richter nie in den Sinn kommen lassen. Christi Armuth war sein Reichthum. In seinen Liedern, die nicht ohne mystische Färbung sind, hat er die Geheimnisse und die Herrlichkeit des inwendigen Christenlebens ausgesungen. »Es ist nicht schwer ein Christ zu sein«. »Es kostet viel ein Christ zu sein«. »Es glänzet der Christen inwendiges Leben«. »Mein Salomo dein

freundliches Regieren« — aus diesen Liedern wird des Dichters eignes Wesen am besten erkannt. Es sind beschauliche Andachtslieder von großer erbaulicher Kraft, wenn auch für den Gemeindegottesdienst nicht wohl geeignet. Das Lied von dem Glanze des inwendigen Lebens war Schleiermacher's Lieblingslied.

Daniel Herrnschmidt, ein Kollege Francke's in der theologischen Fakultät zu Halle, verstand es besonders zum Lobe Gottes (»Lobe den Herren, o meine Seele«) und zum Gottvertrauen zu ermuntern (»Gott will's machen, daß die Sachen gehen wie es heilsam ist«). Das erstgenannte Lied gehörte zu G. H. v. Schubert's liebsten Morgenliedern auf seinen Reisen. Er sang es besonders gern nach der Melodie von Louise Reichard. Einmal gereichte es ihm auf seiner italienischen Reise, als er mit seiner Frau zu Bologna von einem Lohnkutscher um das bereits bezahlte Kost- und Reisegeld von Neapel bis Mailand betrogen und kurz zuvor auch durch einen Diebstahl des größten Theils seiner Baarschaft beraubt fast kein Geld mehr zur Weiterreise hatte, zur größten Stärkung und Aufmunterung. Ganz traurig ging er in einer der Hauptstraßen Bologna's unter den Säulenhallen dahin mit dem Gedanken beschäftigt, daß er in dieser Stadt ein verlassener Fremdling sei. Endlich trat er am Wege in eine Kirche. Da er nun die Leute so beten sah, fiel ihm aus dem Liede Herrnschmidt's der Vers ein: »Sein Aufsicht ist des Fremden Trutz: Wittwen und Waisen hält er im Schutz«. Da wurde er wieder ganz freudig. Auch wurde bald durch eine wunderbare Fügung alle Sorge gehoben. Dies nebenbei.

Unter den dichtenden Hallischen Professoren fehlt weiterhin auch der eigentliche theologische Vertreter und Vorkämpfer des Pietismus Joachim Lange nicht. Er ist der Verfasser des

Morgenliedes: »O Jesu, süßes Licht, nun ist die Nacht vergangen«. Er soll dies Lied zu einer Zeit gedichtet haben, da er in Folge eines Augenleidens dem Erblinden nahe war.

Erwähnung verdient endlich noch ein frommer Hallischer Jurist, Jakob Gabriel Wolf, wegen des Liedes: »Seele was ermüdst du dich in den Dingen dieser Erden« — mit dem äußerst wirksamen Refrain: »Suche Jesum und sein Licht, alles andre hilft dir nicht«.

Die bisher genannten pietistischen Liederverfasser hatten sämmtlich ihren Wohnsitz in Halle. An dieselben reihen sich nun noch einige andere, die wenn auch nicht unter Francke's Augen, so doch in seinem Geiste dichteten. Der fruchtbarste unter ihnen war der Superintendent Neuß in Wernigerode, dessen »Hebeopfer zum Bau der Hütten Gottes« d. i. geistliche Lieder, die er meist in jüngern Jahren gedichtet, sich ihrer Zeit in pietistischen Kreisen einer großen Beliebtheit erfreuten, dermalen aber fast gänzlich aus dem Gedächtniß der Gemeinde entschwunden sind. Dagegen steht noch immer in lebendiger Uebung das Lob- und Gebetslied des Düsseldorfer Bußpredigers Bartholomäus Crasselius: »Dir dir Jehova will ich singen«, und dem Pfarrer Joh. Heinrich Schröder zu Möseburg bei Wolmirstädt ist es sogar gelungen, ein Lied hervorzubringen, dem fast allgemein die kanonische Eigenschaft eines Kernliedes zugesprochen wird. Unter den 150 Kernliedern des Eisenacher Kirchengesangbuchsentwurfs, unter den 80 Kirchenliedern der frühern preußischen Schulregulative, überall da wo es sich um eine Auswahl des Besten unter dem Guten handelt, findet sich auch das Schröderſche Lied: »Eins ist noth! Ach Herr, dies Eine lehre mich erkennen doch« (Luk. 10, 42). Daß dies Lied zu den vorzüglicheren poetischen Leistungen des Pietismus gehört ist unfraglich. Eine gewisse volksthümliche Allgemeinverständ-

lichkeit kann ihm nicht abgesprochen werden, wenn es auch namentlich was die Formulirung des biblischen Gedankeninhalts anlangt, seinen Hallischen Ursprung nirgends verleugnet. Bei dem »größesten Haufen«, zu dem viele »umkehren« denkt Schröder doch nur an die orthodoxe »Babel-Kirche«, in der das Eine was noth ist nach der Meinung des Pietismus nicht gefunden werden konnte. Bedenklich jedoch ist die Melodie des Liedes. Dieselbe überbietet womöglich noch an Ausgelassenheit das neue hüpfende und springende Metrum, welches der Dichter in Anwendung gebracht hat, und gehört unsers Erachtens vielmehr auf den Tanzsaal als in die Kirche.

Wenn wir nun noch des Magdeburgischen Predigers Winckler (»Ringe recht, wenn Gottes Gnade dich nun ziehet und bekehrt«), des Gothaischen Hofraths Gotter (»Schaffet, schaffet Menschenkinder«) und des Sieblebener Pfarrers Schmidt (»Fahre fort, Zion fahre fort im Licht«) Erwähnung thun, so haben wir damit die vorzüglichsten aus der Zahl der ältern Hallischen Dichter genannt.

Die jüngern Hallenser bezeichnen mit geringen Ausnahmen die Entartung der pietistischen Liederpoesie. Sie haben was den ältern Hallensern noch an Einfalt und Natürlichkeit anhaftet vollends abgestreift und suchen das poetisch Wirksame in geschraubter oder süßlicher Ueberschwänglichkeit. Sie bedienen sich mit Vorliebe geschmackloser Allegorien und breit ausgemalter alttestamentlicher Bilder. Auch beginnt bei ihnen bereits jenes Spielen mit dem »Blut und Wunden« Christi, welches wir als ein charakterisches Merkmal der Herrnhutischen Liederdichtung werden kennen lernen.

Der eigentliche Herd dieser Liedergattung waren die kleinen pietistischen Residenzen Cöthen, Wernigerode, Saal-

feld, Sorau, Ebersdorf, Köstritz. Die Lieder selbst erschienen anfänglich als Einzeldrucke und erlangten unter dem Titel »Cöthnische Lieder« bei den Stillen im Lande eine große Berühmtheit. Nur wenige finden sich unter ihnen, die auf das zu ihrer Zeit freigebig gespendete Prädikat »ungemein« einen gegründeten Anspruch machen können. Wir dürfen uns daher kurz fassen.

Den ältern Hallensern am nächsten steht Heinrich von Bogatzky, der Verfasser des »Güldenen Schatzkästlein« so wie zahlreicher Lieder, von denen das Missionslied: »Wach auf du Geist der ersten Zeugen« noch bis auf diesen Tag namentlich allen Missionsfreunden lieb und werth ist. Bogatzky war ein geborner Schlesier. Ein Landsmann von ihm, Joh. Sigmund Kunth, dichtete über Ebr. 4, 9 das Lied: »Es ist noch eine Ruh vorhanden«. Die äußerliche Veranlassung dazu bot eigentlich ein kleines Reiseabenteuer. Kunth war nämlich eine Zeitlang Pfarrer zu Pölzig in Sachsen-Altenburg. Als solcher begleitete er einstmals seinen Patron, den Grafen Erdmann Heinrich v. Henkel, auf einer Reise nach Schlesien. Unterwegs zerbrach der Reisewagen. Die Wiederherstellung desselben nöthigte die Reisenden zu längerem unfreiwilligen Aufenthalt in einem Dorfe. Darüber verlor der Graf die Geduld. Er begann laut zu murren über »die vielfache Unruhe, welcher der Mensch auf Erden ausgesetzt sei«. Da sprach Kunth: »Herr Graf, es folgt für die Frommen zu seiner Zeit auch eine vollkommne Ruhe. Sie wissen ja selbst, was die Schrift sagt: »Es ist noch eine Ruh vorhanden dem Volke Gottes«. Das half. Kunth aber ging hinaus ins Freie und verfaßte sein Lied.

Gleichfalls zumeist auf schlesischem Boden, in Bunzlau nämlich, entstanden die 218 Lieder des treuen Pfarrers

Ernſt Gottlieb Woltersdorf († 1761). Gott hat mir, erzählt er ſelbſt, von Natur eine Neigung zur Poeſie gegeben. Schon in meiner Kindheit fing ich an Verſe zu machen, die freilich kindiſch genug waren. Etwa vom 14. Jahre an verſuchte ich etwas verſtändiger zu dichten, und zwar ſo, daß es auch fromm heißen ſollte. Aber es waren todte Werke. Und es iſt gewiß eine ſehr elende Arbeit, geiſtliche Lieder zu dichten ohne den Geiſt Gottes. Nach ſeiner in Halle erfolgten Bekehrung begann er einige Verslein von dem »ſüßen Blute« des Erlöſers aufzuſetzen. Erſt in Bunzlau jedoch wurde der Trieb, dem Herrn Lieder zu dichten, in ihm übermächtig. Wollte ich, um wieder mit ſeinen eignen Worten zu reden, zuweilen drei Verſe ſchreiben, ſo wurden gleich 12, 15 oder gar 30 daraus. Manchesmal konnte die Feder dem ſchnellen Zufluſſe nicht einmal folgen. Oft mußte ich's, wenn ich ſo hinter einander fortgeſchrieben, erſt überleſen, wenn ich wiſſen wollte, was es wäre, und mich ſelbſt wundern, daß das daſtände, was ich wirklich fand. Ich nahm mir vor, ein Lied gewöhnlicher Größe zu ſchreiben, aber da ich hinein kam, ſind 40, 50, 100, 200 und mehr Verſe fertig worden. Solche Lieder können freilich auf einmal nicht geſungen werden, aber, ſo meint Woltersdorf, was nicht geſungen wird kann ja geleſen und ſo betrachtet werden. Er ſchätzte die vernünftigen Regeln der Dichtkunſt, war jedoch für ſeine Perſon überzeugt, daß das Göttliche in der Dichtkunſt nicht anders als auf den Knieen erlernt und umſonſt gegeben werde. Er ſteht unter den jüngern Hallenſern den Herrnhutern am nächſten. Die Gläubigen ſchildert er als Bienen auf den Wunden Jeſu und ſeine eigene Seele will ſelbſt nichts ſein als ein Bienelein auf Jeſu Roſenwunden. Der »Ungewöhnlichkeit« ſeiner »Redensarten« iſt er ſich übrigens wohl bewußt,

nicht in gleichem Grade jedoch der durchgängigen Mittelmäßigkeit ja oft vollständigen Form- und Poesielosigkeit seiner endlosen Ergüsse. »Ein großer Theil von uns sind jene griechschen Christen, die sehr verschieden sind, theils gleichen den Papisten, theils übertreffen sie an reinem Unterricht und nähern sich schon mehr dem hellen Gnadenlicht«. — »Die Reformirten sind vom Papstthum ganz geschieden. Doch haben sie und wir noch nicht vollkommen Frieden. Theils ist uns ihr Begriff vom Abendmahl zu schlecht, theils lehren etliche die Gnadenwahl nicht recht«. Diese trockne Versifikation der konfessionellen Unterscheidungslehren soll noch überdies nach der Melodie »Nun danket alle Gott« gesungen werden. Woltersdorf ist ja gewiß nicht ohne poetischen Sinn, auch nicht ohne wohlthuende Wärme, namentlich in seinen Kinderliedern, als kirchlicher Dichter kann er jedoch nicht weiter in Betracht kommen.

Zu großer Nüchternheit kehrt der Pietismus zurück in der gemessenen Rambachschen Dichtungsart. Der hochgelehrte Dr. Jakob Rambach war zuletzt Professor in Gießen und hessischer Superintendent. Als Liederdichter bemühte er sich mit Fleiß, die »güldene Mittelstraße zwischen einer niederträchtigen und hochtrabenden Schreibart« zu beobachten. Dadurch bekamen seine Gesänge einen vorwiegend didaktischen Charakter. War es ihm doch auch hauptsächlich darum zu thun, mit seinen Liedern die Lücken auszufüllen, welche in Bezug auf die einzelnen Glaubenslehren und Lebenspflichten in den Gesangbüchern noch vorhanden waren. In diesem Sinne gab er ein Hessen-Darmstädtisches Kirchengesangbuch heraus, durch dessen zahlreiche Rubriken er namentlich den Predigern die Wohlthat erzeigen wollte, für jede dogmatische oder moralische Materie, die sie etwa abhandeln würden, auch gleich das passende Lied zu finden. Doch war er

bescheiden genug, seine eigenen Lieder nur dem von ihm gleichfalls besorgten »Geistreichen Hausgesangbuche« einzuverleiben. Uebrigens findet sich noch manches Rambachsche Lied in manchem Kirchengesangbuche, wie das Taufslied: »Ich bin getauft auf deinen Namen«.

Ganz in Rambach's Geiste dichtete Joh. Friedrich Stark, der berühmte Verfasser des bekannten Gebetbuchs: »Tägliches Handbuch in guten und bösen Tagen vor Gesunde, Betrübte, Kranke und Sterbende«.

Eine günstige Aufnahme fand der Spener-Franckesche Pietismus gleich von Anfang an auch in Württemberg. Nachdem er hier seine Kinderjahre durchgemacht gelangte er namentlich durch den Einfluß des großen Theologen Joh. Albrecht Bengel und seiner zahlreichen Schüler zu allgemeiner Herrschaft. Doch bewahrte der Pietismus in Württemberg ein mehr lutherisches Gepräge und 'gestaltete sich kirchlicher und volksmäßiger. Die Hauptsänger sind Philipp Friedrich Hiller, Joh. Jakob v. Moser und Christoph Karl Ludwig v. Pfeil.

Hiller († 1769) war zuletzt Pfarrer zu Steinheim bei Heidenheim. Schon im dritten Jahre seiner dortigen Amtsführung hatte er das Unglück die Sprache zu verlieren, durfte jedoch als »stimmloser Pfarrer« weiter wirken bis an sein Ende. Er ist einer der fruchtbarsten Dichter. 1073 Lieder tragen seinen Namen. Unter vielem Mittelgut findet sich doch auch manches poetisch werthvolle Lied, wie: »Jesus Christus herrscht als König«. Der hervorstechende Grundcharakter aller seiner Dichtungen ist Schriftmäßigkeit. Er sagt: »Ich habe mich der Einfalt beflissen. Uebertriebene Ausdrücke einer fliegenden Einbildung, gar zu gemeinschaftliche und vertrauliche Redensarten von Christo als einem Bruder, von Küssen und Umarmen, von einzelnen Seelen, als ob eine

jede besonders eine Braut Christi wäre, kindische Liebkosungen gegen Jesu, als einem Kindlein, hab ich vermieden, und ernsthafte Gemüther werden mir diese Ehrerbietung gegen der Majestät unsers Heilandes nicht tadeln«. Seine gesunde schwäbische Art widerstrebte der poetischen Sinnlichkeit der Herrnhutischen Richtung, von welcher auch Bengel nichts wissen mochte.

Hiller ist hauptsächlich in Württemberg bekannt und beliebt. Daselbst steht sein »Geistliches Liederkästlein« noch jetzt in gesegnetem Andenken. Als einst, erzählt A. Knapp, eine Württembergische Kolonie in Grusien, Madschar bei Karaß, von einem tscherkessischen Raubzug überfallen und in die Sklaverei geschleppt wurde, zerschnitten die gläubigen Aeltern noch in Eile zwei Hillersche Schatzkästlein und gaben den weinenden Kindern, von denen sie getrennt wurden, einzelne Blätter mit, damit sie in der Wüste, wohin sie nun pilgerten, noch einen Halt für die Seele und ein himmlisches Manna hätten.

Von Moser, dem berühmten Staatsmann und juristischen Schriftsteller, ist nur noch bekannt, daß er eine Sammlung von 250 verschiedenen Gesangbüchern und ein geschriebenes Hauptregister über fast 50,000 gedruckte deutsche geistliche Lieder besaß. Seine eigenen zahlreichen Lieder gehören zu den verschollenen. Auch von dem poetischen Nachlasse des frommen Ministers v. Pfeil ist nur wenig auf die neuere Zeit gekommen. (»Betgemeinde, heilige dich« — »Wohl einem Haus, da Jesus Christ«).

10. Das Jesuslied der brüderlichen Liebesgemeinschaft.

Auch in der Oberlausitz bildete sich eine Art pietistischer Dichterschule. Doch haben die Lieder derselben im Unterschiede von den Hallischen, welche das Christenthum vorwiegend als einen Zustand bußfertiger Zerknirschung darstellen, mehr die Seligkeit des Glaubens zum Gegenstande. Henriette Katharina v. Gersdorf (gest. 1726 zu Groß-Hennersdorf in der Oberlausitz), eine geborne von Friesen, Zinzendorf's fromme Großmutter, ging als eine »rechte Mutter in Israel« den frommen Kreisen auch als Dichterin mit gutem Beispiel ermunternd voran. »Ihr bewährtes Mittel war: Beten, Glauben, Stillesein, und auf ihres Gottes Wink weder Kreuz noch Arbeit scheun« (Zinzendorf). Der Pfarrer Joh. Mentzer, der mit ihr in regem geistlichen Verkehr stand, dichtete unter anderen das noch jetzt vielverbreitete Lob- und Danklied: »O daß ich tausend Zungen hätte«. Man merkt es diesem Liede nicht an, daß es unmittelbar nach einer Feuersbrunst entstanden ist, durch welche Mentzer all sein Hab und Gut verloren hatte. Schwedler, gleichfalls ein oberlausitzer Geistlicher, sang manches Lied von der rechten Glaubensfreudigkeit, wie das in Schlesien noch jetzt vielfach als Begräbnißlied übliche: »Wollt ihr wissen, was mein Preis? Wollt ihr lernen, was ich weiß? Wollt ihr sehn

mein Christenthum? Wollt ihr hören was mein Ruhm? Jesus der Gekreuzigte«. Zu Berthelsdorf aber verfaßte der Pfarrer Joh. Andreas Rothe am 26. Mai 1728 zum Geburtstage seines Patrons, des Grafen Zinzendorf, das köstliche Lied: »Ich habe nun den Grund gefunden«, das Lieblingslied der Prinzessin Marianne, Gemahlin des Prinzen Wilhelm v. Preußen. Und als der Dichter ein Töchterlein durch den Tod verlor, sang er sich zum Troste: »Wenn kleine Himmelserben in ihrer Unschuld sterben, so büßt man sie nicht ein: Sie werden nur dort oben vom Vater aufgehoben, damit sie unverloren sein«.

Unmittelbar aus den Liedern des oberlausitzer Pietismus entwickelte sich die Poesie der Brüdergemeinde. Der Stifter und Hauptsänger dieser Gemeinde ist der bereits genannte Graf Nikolaus Ludwig v. Zinzendorf (geb. 1700 † 1760).*) Spener war sein Taufpathe. Im Pädagogium zu Halle wurde er unter A. H. Francke's Augen erzogen. Hier sang er bereits als zwölfjähriger Knabe sein erstes Lied zum Lobe des gekreuzigten Heilandes. Francke prophezeite von dem heranwachsenden Jünglinge: »Dieser wird einmal ein großes Licht in der Kirche werden«. Auf der Universität Wittenberg lebte er als ein »rigider Pietist«, trieb Rechtsgelehrsamkeit aus Gehorsam, Herzenstheologie aus Neigung. Er hatte schon in dieser Zeit ein dunkles Bewußtsein davon, daß er einmal ein hauptsächliches Werkzeug zur göttlichen Ehre werden dürfte. In der Düsseldorfer Gemäldegallerie, die er nach beendigten Universitätsstudien auf einer größern Reise besuchte, blieb er wie gebannt stehen vor einem Bilde des Gekreuzigten, unter welchem die Worte standen: »Das

*) Zinzendorf's Leben von Schrautenbach, herausg. v. Kölbing. 2. Aufl. Gnadau 1871.

that ich für dich, was thust du für mich?« Widerwillig trat er für einige Jahre in den sächsischen Staatsdienst. Als seine Hauptaufgabe erkannte er vielmehr, mit Wort und Schrift für das Reich Gottes zu wirken. Als ihm jedoch zu Dresden die fernere Abhaltung von öffentlichen Erbauungsstunden verboten wurde, quittirte er den Staatsdienst und zog sich mit seiner Gemahlin Erdmuth Dorothea, einer Schwester des Grafen Heinrich XXIX. von Reuß-Ebersdorf, auf sein Gut Berthelsdorf zurück. In der Nähe desselben, am sog. Hutberge, hatte sich nämlich mit seiner Beihülfe und auf seinem Grund und Boden unter dem Namen Herrnhut bereits eine Kolonie versprengter mährischer Christen angesiedelt. Zinzendorf beabsichtigte nun, aus dieser Kolonie eine Gemeinde zu bilden, deren Glieder, wenn auch aus verschiedenen kirchlichen Bekenntnissen gesammelt, doch darin einig wären, daß sie ein Herz hätten für Jesum den Gekreuzigten. Und so geschah es. Die Ansiedlung wuchs zusehends. Schon am 12. Mai 1727 konnte Zinzendorf mit Zugrundelegung einer christbrüderlichen Gemeindeordnung die »Herrnhutische Brüdergemeinde« stiften. Er selbst wurde zum Vorsteher erwählt. In dieser Eigenschaft trat er nach abgelegtem theologischen Examen in den geistlichen Stand und entfaltete eine rastlose, weitausgreifende erweckliche Thätigkeit, namentlich auch für die Sache der Heidenmission. Bald jedoch wurde ihm der Aufenthalt in Herrnhut und ganz Sachsen verboten. Die Verbannung dauerte zehn Jahre. Während dieser Zeit zog Zinzendorf als »Bruder Ludwig« in Europa umher, Seelen für das Lamm zu werben. Sogar nach Westindien zu den Negersklaven und nach Nordamerika zu den Indianern trieb ihn sein Zeugeneifer. Der Weg ging immer durch Fährlichkeiten zur Rechten und zur Linken,

durch böse und gute Gerüchte. Seine Gegner nannten ihn wohl den falschen Propheten und das Thier aus dem Abgrunde. In einem krankhaft überreizten Gemüthszustande, unter dem die Gemeinde viel zu leiden hatte, kehrte er endlich nach Herrnhut zurück, erholte sich jedoch allmählich wieder von allerhand romantischen Schwärmereien und blieb bis an sein Lebensende hauptsächlich darauf bedacht, zu pflegen und zu begießen, was er gepflanzt hatte. Die großherzige Sorge auch für das materielle Wohl der Brüder brachte ihn einmal beinahe in das Schuldgefängniß. Wenn seine Handlungsweise nur dem Herrn zur Ehre gereichte, eine andere Rücksicht kannte er nicht. »Ich habe nur eine Passion, das ist Er, nur Er«. Dies war sein Wahlspruch. Herder nennt ihn einen Eroberer im Reiche der Geister, dergleichen die Welt von Anfang nur wenige gesehen hat. Er konnte sagen, daß er in Herrnhut, Herrenhag, Herrendyk und Pilgerruh, Ebersdorf, Jena, Amsterdam, Rotterdam, London, Oxford, Berlin, in Grönland, St. Cruz, St. Thomas, St. Jean, Barbice, Palästina, Surinam, Savannah, in Georgien und Karolina, Pennsylvanien und Guinea, unter Negern, Wilden und Hottentotten, desgleichen in Lettland, Liefland, Esthland, Litthauen, Rußland, am weißen Meer, in Lappland, Norwegen, in der Schweiz, auf der Insel Man, in Aethiopien, Persien, bei den Boten der Heiden zu Land und See Gemeinden und Anhänger des Herrn habe.

Zinzendorf hat mehr als 100 Schriften verfaßt und die Augsburgische Konfession in Verse gebracht. Wir besitzen von ihm mehr als 2000 Lieder. »Wie in einem Faß, daran man den Spunden aufmacht«, so strömten ihm die Gedanken zu. Vieles ist unmittelbar bei festlicher oder gottesdienstlicher Gelegenheit vor versammelter Gemeinde

improvisirt. Acht Lieder sang er an einem Tage »aus dem Herzen«. Die Regeln sind meist bei Seite gesetzt, um des Nachdrucks willen d. h. die Form der Zinzendorfschen Lieder ist vielfach arg vernachlässigt. Anfänglich dichtete er noch unter dem Einflusse des Hallischen Pietismus Lieder starrer Bußstrenge, dann, als er sich von dieser Richtung emanzipirt hatte, besonders Lieder der seligen Gemeinschaft mit dem Lamme und der Brüdergemeinschaft. Der Hauptnachdruck fiel dabei auf die Versöhnung im Blute Christi. Dies Thema kehrt in Zinzendorf's Liedern immer wieder, oft jedoch in so barocker Einkleidung, daß ein gesunder Sinn Mühe hat, sich nicht schwer dadurch verletzt zu fühlen. Dies behagliche Schwelgen im Anschaun des Martermanns, dies sinnliche Ausmalen seiner Wunden, besonders der Seitenwunde, diese ungenirte Vertraulichkeit im Umgange mit dem Heilande, dieser mit lateinischen und französischen Brocken abenteuerlich aufgeputzte Konversationston, in welchem Gott als Papachen nnd der heilige Geist als Mamachen angeredet wird, Christus das Herrchen ist und die Seinen die Närrchen sind, all dies unbiblische und unästhetische Getändel mag wohl in einem »Orden der Närrchen« am Platze sein, für eine Gemeinde der Heiligen ziemt es sich nicht. »Du Räthsel der Vernunft, du Thohu vehabohu, von der gesammten Zunft der blutlichtscheuen Uhu, du Wunder aller Welt, mixtura inconfusa, du bist's der mir gefällt, dein Gnadenstuhl fraß Usa«. Das ist doch unter aller Kritik. Erst im letzten Jahrzehnt seines Lebens ist Zinzendorf zu einer gewissen Nüchternheit zurückgekehrt. Denn dessen war der Mann seiner ganzen ekstatischen Naturanlage nach überhaupt nicht fähig, wie ein gewöhnlicher Christenmensch zu zeugen von der Seligkeit in Jesu. Bei ihm gestaltete sich alles in Leben, Lehre und Poesie superla-

tivisch. Das hinderte ihn zwar nicht, eine liebenswerthe Persönlichkeit und einer der edelsten und reinsten christlichen Charaktere zu sein, prägte jedoch seiner gesammten Poesie mehr oder weniger den Stempel des Unfertigen auf. Zinzendorf hat sein unleugbar großes dichterisches Vermögen zersplittert in überhasteten Improvisationen oder Predigten, wie er seine Lieder am liebsten nannte. Er läßt den großen Dichter mehr nur ahnen, als daß er ihn zeigt. A. Knapp's überschwängliches Urtheil, wonach Zinzendorf mit Augustin und Luther auf einer Stufe steht und als Dichter eigentlich alle seine Vorgänger überragt, beweist nur, wie schwer es ist, bei solcher Persönlichkeit den Dichter und den Christen gehörig auseinander zu halten. Doch ist ihm nichts desto weniger mancher anmuthige Wurf gelungen, wie das bekannte Pilgerlied: »Jesu geh voran auf der Lebensbahn«, oder: »Die Christen gehn von Ort zu Ort«. »So lange Jesus bleibt der Herr wirds alle Tage herrlicher«. »Er das Haupt, wir seine Glieder, er das Licht und wir der Schein; er der Meister, wir die Brüder, er ist unser wir sind sein«.

Die lutherische Kirche hat von Zinzendorf's Liedern nur einen sehr reservirten Gebrauch gemacht.

Nach dem Vorgange ihres Stifters rühmten die herrnhutischen Gemeinden »die blutigen Wunden, die Jesus für uns alle am Holze empfunden« in einer fast unüberseh-baren Fluth von Bruderliedern. Renatus Graf v. Zinzen-dorf, der einzige Sohn des Grafen Ludwig, sang nach mancherlei Verirrungen: »Die wir uns allhier beisammen finden schlagen unsere Hände ein, uns auf deine Marter zu verbinden, dir auf ewig treu zu sein. Und zum Zeichen, daß dies Lobgetöne deinem Herzen angenehm und schöne, sage Amen! und zugleich: Friede, Friede sei

mit euch!«. August Gottlieb Spangenberg, »der Melanchthon der Brüdergemeinde«, der nach Zinzendorf's Tode die Oberleitung derselben übernahm, der Organist und spätere Bischof Christian Gregor, »der Assaph Herrnhuts« (»Ach mein Herr Jesu dein Nahesein bringt großen Frieden ins Herz hinein«), viele andere »Brüder und Schwestern« konnten dem Drange nicht widerstehen, dem Herrn für ein jedes Werk wie David mit einem Liede zu danken. Man dichtete je nach den Umständen, ohne sonderliche Meditation. Dies führte denn namentlich in der Zeit, da ein falscher Geist in der Brüdergemeinde eingerissen war, der sich von dem Streiterernst der ersten Jahre und dem nachherigen zarten Gefühlschristenthum zu Spiel und Tändelei in Lehre und Leben verirrte, nach und nach zu poetischen Excessen der ungeheuerlichsten Art. Das Schlimmste von allem aber war, daß das üppig aufschießende poetische Unkraut sogar in den Anhängen des Brüdergesangbuchs, welches zuletzt bis auf 2357 Nummern anschwoll, Aufnahme fand.

Wenn nun behauptet worden ist, daß die wunderlichen und zum Theil geschmacklosen Formen des Ausdrucks gerade der Brüdergemeinde Glück waren, indem sie dadurch vor der Betheiligung der Halben und Unlautern bewahrt wurde und vor dem verführerischen Beifall der Welt gesichert blieb, so ist dagegen zu bemerken, daß die schlimmsten Wunderlichkeiten eben nur ein Durchgangsstadium der Gemeinde bezeichnen, welches sie selbst später als eine Verirrrung reuig erkannt und schmerzlich beklagt hat. Als die Zeit der trunknen Gefühlsschwärmerei und der undisziplinirten Phantasie vorüber war, verstummte auch die aus diesem Geiste hervorgegangene Liederdichtung. Zinzendorf war der erste, welcher die Hand dazu bot, die das Brüdergesangbuch verunzierenden Auswüchse, zu denen er selbst

reichlich beigetragen hatte, zu kassiren und der verdienten Vergessenheit zu überliefern*).

*) Historische Nachricht vom Brüder-Gesangbuche des Jahres 1778, und von dessen Lieder-Verfassern. 2. Aufl. Gnadau 1851.

11. Das Schwanenlied der lutherischen Orthodoxie.

Gegen die grundstürzenden Irrthümer des Pietismus machte zwar die lutherische Kirche in ihren namhaftesten Vertretern gleich anfänglich entschieden Front, war jedoch bei aller Leidenschaftlichkeit und Erbitterung, mit welcher die pietistischen Streithändel geführt wurden, gern bereit, die relative Wahrheit, auf welcher die Stärke der pietistischen Verirrungen beruhte, anzuerkennen und sich anzueignen. Dies konnte aber nicht ohne die entsprechende Rückwirkung bleiben auf die gleichzeitige lutherische Poesie. Denn auch eine solche gab es während der Herrschaft des sog. lebendigen Gefühlschristenthums. Mit den überschüssigen Säften, welche das konfessionelle Lutherthum an den Pietismus abgab, war demselben keineswegs auch der Geist der Poesie abhanden gekommen. Dieser Geist war vielmehr seit den Tagen Gerhardt's nur in eine Art Halbschlummer versunken, während sein Leib die Kirche an starrkrampfähnlichen Zufällen zu leiden hatte, wachte aber alsbald wieder auf, als er das weithin hallende Dröhnen des »Pietistenhammers« vernahm. Das rechtgläubige Lutherthum führte mitten in der Blüthezeit des Pietismus und unmittelbar vor dem sinfluthartigen Hereinbrechen des Rationalismus in der Mitte des XVIII. Jahrhunderts noch einmal den Beweis des Glaubens und

der Kraft. In der letzten Kraft seiner bald gänzlich absterbenden Wurzeln und vom Thau des Pietismus mäßig befruchtet trieb der Baum des lutherischen Kirchenliedes noch eine herrliche Nachblüthe.

Hervorragend als orthodoxer Kämpe und Dichter ist Erdmann Neumeister, eines Schulmeisters Sohn, zuletzt Pastor an der St. Jakobikirche und Scholarch in Hamburg. Er dichtete 715 aus dem reinen Quell des göttlichen Worts geschöpfte Lieder, darunter das fast in alle ältern und neuern Gesangbücher aufgenommene: »Jesus nimmt die Sünder an« (Luk. 15, 1—7). Außerdem verdient unter den zahlreichen Dichtern kirchlicher Richtung hervorgehoben zu werden der Zerbster Pfarrer Betichius wegen seines gesunden Berufsliedes: »Das walte Gott, der helfen kann, mit Gott fang ich mein Arbeit an, mit Gott nur geht es glücklich fort; drum ist auch dies mein erstes Wort: Das walte Gott«, und der Breslauer Pfarrer und Gymnasialprofessor Kaspar Neumann (»Auf mein Herz des Herren Tag« Osterlied), der mit dem eigentlichen Haupt der Orthodoxie, dem berühmten Theologen Valentin Ernst Löscher, zwar nicht die Pietät, wohl aber den Pietismus für einen Fehler hielt. Alle aber übertrifft

Benjamin Schmolk († 1737), der »schlesische Rist«, der »andere Opitz«, der »zweite Gerhardt«, wie man ihn im Eifer freigebiger Huldigung genannt hat. Vier Jahre vor Gerhardt's Tode wurde er zu Brauchitschdorf, einem Dorfe des Fürstenthums Liegnitz, als eines Pfarrers Sohn geboren. Nach dem Wunsche seiner Aeltern widmete er sich auf der Universität Leipzig dem Studium der Theologie und folgte später als entschiedener Bekenner der reinen lutherischen Lehre einem Rufe als Pfarrer an der Friedenskirche in Schweidnitz. Hier wirkte er unter großen Schwie-

rigkeiten in großem Segen bis an sein Ende. Er predigte kräftig, weil er aus Erfahrung predigte. »Im Beten war er seiner Zuhörer Mund, im Sorgen ihr Auge, in der Liebe ihr Herz«. »Im Lehren war er sinnreich und doch deutlich, im Vermahnen angenehm und zugleich nachdrücklich, im Strafen scharf und auch glimpflich, im Trösten anmuthig und kräftig«. Unter vielfachem Kreuz, zuletzt wiederholt von Schlaganfällen getroffen, kam er sich selber vor wie eine in Dornen blühende Rose. Frühzeitig schon ärntete er reichen Dichterruhm, blieb aber immer klein in seinen eignen Augen. Er hat dem Herrn gesungen, so lange er lebte. Von seinen 188 geistlichen Liedern, Gedichten, Kantaten, namentlich den spätern, bekennt er selbst, daß sie meistentheils aus einer eilenden Feder geflossen sind, daher die Arbeit nicht eben so gerathen, wie es die Grundsätze einer vollkommnen Poesie erfordern. »Wenn die Bäume oft gerüttelt werden, lassen sie auch unreife Früchte fallen. Ich weiß auch wohl eine Zeit, da ich meine Gedichte besser ausputzte, als ich nämlich meinen Priesterrock nicht so oft anziehen durfte«. Sein Vorbild war Gerhardt. An herzgewinnender Popularität kommt er demselben nahe, in Bezug auf maßhaltige Selbstbeschränkung und Korrektheit steht er ihm jedoch nach. Ein Kritiker urtheilt: »Was ein gewisser Italiener von Seneca sagt, er parfümire seine Gedanken mit so viel Ambra, daß man endlich Kopfschmerzen davon bekomme, das kann man auch von vielen Schmolkschen Liedern sagen«. Es liegt in diesem Urtheil in der That eine gewisse Wahrheit. Schmolk bedient sich mit einer gewissen Vorliebe starkduftender Bilderblumen. Doch ist er durchweg frisch und lebendig, tief und warm, christlich und kirchlich, auch wenn er in schlesischer Gemüthlichkeit hie und da ein wenig zu redselig wird. Anklänge an die pietistische Manier

finden sich freilich auch bei ihm, doch versteht er es, wie Gerhardt das Besondere zu allgemein kirchlichen Wahrheiten und Erfahrungsthatsachen poetisch zu erheben. Er dichtete zunächst nur für seine Gemeinde, hat aber dem ihm angebornen Hange zur Gelegenheitsdichtung ein wenig zu viel nachgegeben. Immerhin hat er zahlreiche Lieder geschaffen, die wenn sie auch nicht alle gleichmäßig gelungen sind, doch dauernden Werth beanspruchen dürfen. Sie gehen meist nach bekannten Melodien und haben schon zu Lebzeiten des Verfassers in den Gesangbüchern allerorten und im weitesten Umfang Aufnahme gefunden. So enthält z. B. das Gothaische Gesangbuch vom Jahre 1724 nicht weniger als 204 Schmolk'sche Lieder, während sich in dem Hanptgesangbuche der Pietisten deren nur zwei finden.

Beim ersten Schritt in das Haus Gottes grüßt uns Schmolk mit dem wirthlichen Sonntagsliede: »Thut mir auf die schöne Pforte«. Am Taufstein beten wir mit ihm: »Liebster Jesu, hier sind wir«, besonders aber die sechste Strophe: »Hirte, nimm dein Schäflein an, Haupt mach es zu deinem Gliede; Himmelsweg zeig ihm die Bahn, Friedefürst schenk ihm den Friede: Weinstock hilf, daß dieser Rebe auch im Glauben dich umgebe«. Nachdem wir am ersten Sonntage des Advents dem Gesegneten des Herrn entgegengejubelt haben: »Hosianna, Davids Sohn kommt in Zion eingezogen«, gedenken wir der Leiden Christi in dem Charfreitagsliede: »Seele geh auf Golgatha«, aber auch des Lichts, das aus dem Leiden hervorbricht, in den Osterliedern: »Ich geh zu deinem Grabe du großer Osterfürst«— »Der Tod ist todt, das Leben lebet« — »Mein Jesus lebt, was soll ist sterben?« Und wie liebreich weiß Schmolk zu mahnen und zu trösten, wie innig zu beten? »Himmelan geht unsre Bahn« — »Je größer Kreuz, je näher Himmel«—

»Weicht ihr Berge, fallt ihr Hügel« Jes. 45, 10. — »Herr höre, Herr, erhöre« — Wer sich die Erquickung bereiten will, diese Lieder und wär's auch zunächst nur gedächtnißmäßig sich anzueignen, der wird sich nicht weiter darüber wundern, daß Schmolk noch heute ein Liebling der lutherischen Gemeinden allerwärts, ganz besonders aber in Schlesien ist.

Schmolk ist der letzte bedeutende kirchliche Sänger des unverfälschten Lutherthums. Er hat ihm das Schwanenlied gesungen. Der Rationalismus, dem es beschieden war, das lutherische Kirchenlied zu Grabe zu tragen, stand bereits vor der Thür. Dieser tragische Ausgang war schon längst vorauszusehen. Daß derselbe jedoch lediglich durch die eigne Schuld des strengen Lutherthums herbeigeführt worden sei, ist zwar eine sehr herkömmliche aber doch nur theilweis zutreffende Behauptung. Ein eigensinniger Subjektivismus, der jeden Privateinfall sofort zu der Bedeutung eines allgemein gültigen Prinzips erhoben sehen möchte, ist dem deutschen Volke von jeher eigen gewesen. Es stand zu erwarten, daß derselbe namentlich seit dem Umschwunge, welchen das deutsche Geistesleben seit dem Ende des dreißigjährigen Krieges erlitt, wie auf allen Gebieten des Lebens, so auch auf dem der kirchlichen Dichtung seine Konsequenzen ziehen werde, nicht wegen, sondern trotz der Orthodoxie. Was konnte sie dafür, daß unter dem Einflusse eines sich nach und nach von dem kirchlichen Bekenntnisse innerlich emanzipirenden Zeitgeistes die Dichter bewußt oder unbewußt dahin gelangten, sich nicht mehr als Objekte, sondern vielmehr als Subjekte der Kirche zu betrachten? Zudem ward durch den Westfälischen Friedensschluß die Vernichtung des deutschen Nationalbewußtseins besiegelt, die Vernichtung des kirchlichen konnte daher nur noch eine Frage der Zeit sein. Fällt aber die Kirche, so muß die Poesie nach. Erst ordnete

sich das subjektive Element dem objektiv kirchlichen bescheiden unter, dann stellte es sich als gleichberechtigt neben dasselbe, bis es zuletzt zu ausschließlicher Herrschaft gelangte.

Die nämliche Erscheinung wiederholt sich auf dem Gebiete des Gemeindegesanges und der Kirchengesangbücher. In der ersten Hälfte des XVII. Jahrhunderts erhielten sich im allgemeinen noch die Kirchenmelodien der Reformationszeit. Die Tonmeister dieser Zeit folgen noch der alten strengen Kunstrichtung, wenn auch gewisse Neuerungen bereits mit unterlaufen. In der zweiten Hälfte des Jahrhunderts dagegen kommen die konzertirenden, opernhaften, arienmäßigen Melodien auf. Der Gegensatz des subjektiven Christenlebens zu dem objektiv kirchlichen spricht sich in denselben ebenso aus, wie in den gleichzeitigen Liedern. Der ursprüngliche Rhythmus, die »Schwungweise«, wird verwischt, die sog. Zwischenspiele treten ins Leben. Der Erfinder derselben soll der berühmte Orgelmeister Pachelbel sein. Leider sind sie noch immer nicht ausgestorben, trotzdem sie schon der bekannte Claus Harms mit einer förmlichen Lauge des launigsten Spottes übergossen hat*). Man betrachte nur, urtheilt eine andere kompetente Stimme, eine Gemeinde mitten im Gesange eines einigermaßen langen Liedes. Auch die weniger Lesefertigen haben während der Fermate und des Zwischenspiels bereits die kommende Verszeile herausstudirt. Nun öffnen sie den Mund, erheben die Augen vom Buch, und während jener die unendlich gedehnten Silben dahersingt, wandern diese zerstreut und gelangweilt in der Kirche herum.

---

*) Ges.: Weicht und quält mich nicht ihr Sorgen,
Zwischensp: s'ist mir alles eins, s'ist mir alles eins —
Ges.: Mein Versorger lebt und wacht.
Zwischensp: Ob ich Geld hab oder keins. u. s. w.

Wer ehrlich ist wird sich gestehen, daß ihm während eines solchen Schneckengesangs von zehn Strophen wenigstens zehn fremdartige Gedanken durch den Kopf laufen, und die menschliche Natur müßte anders sein, als sie ist, oder mindestens die Hälfte dieser Nebengedanken ist nichts weniger als erbaulich. Das Bild ist nach dem Leben gezeichnet. Einen Theil der Schuld an dieser Kalamität tragen

die Gesangbücher. So lange dieselben zunächst der häuslichen Erbauung zu dienen bestimmt waren, behauptete der kirchliche Gemeindegesang seinen Charakter als Volksgesang. Die Lieder wurden aus dem Stegreif gesungen. Da verboten sich die Zwischenspiele ganz von selbst. Als jedoch die Gesangbücher ein unentbehrliches Requisit der Kirchenbesucher wurden, bedurfte es der Zwischenspiele schon aus dem rein äußerlichen Grunde, um manchem ungeübten Leser das Mitsingen überhaupt zu ermöglichen. Das Bedürfniß nach Gesangbüchern im Gottesdienste wuchs aber in dem Maße, als das Liederleben im Volke abzusterben begann und die Zahl der gottesdienstlichen Lieder sich vermehrte. Wenn mit den alten bekannten Liedern allsonntäglich neue unbekannte wechselten, so war selbstverständlich an ein Auswendiglernen durch bloße Uebung nicht mehr zu denken. Das geschah aber in der zweiten Hälfte des XVII. Jahrhunderts. Als im Jahre 1660 das Lied: »Jesu meine Freude« bekannt wurde, weigerten sich die Alten, dasselbe mitzusingen, weil sie es in ihrer Jugend niemals gehört und auswendig gelernt. Weitverbreitet ist die Klage, daß namentlich von den Frauen, deren Gesangbücher häufig mit kleinen Spiegeln ausgestattet waren, aber auch von den Männern nicht gehörig mitgesungen werde. Die Mädchen genossen nämlich in den Schulen überhaupt keinen Singunterricht. Wie jedes Ding, so hatte freilich auch das

Auswendigsingen zwei Seiten. Schon in einer Predigt aus dem XVI. Jahrhundert wird es als ein ärgerlicher Uebelstand hervorgehoben, daß viele Leute etliche Lieder unrecht gelernt haben und die Worte unrecht singen. So sangen z. B. viele in der letzten Strophe des Liedes: »Nun bitten wir den heiligen Geist« anstatt der Worte: »daß in uns die Sinne nicht verzagen« höchst gedankenlos: »daß in uns die Sünde nicht verzagen«. Aehnliche Verdrehungen kamen wohl noch häufiger im XVII. Jahrhundert vor«. Wie muß sich doch, klagt ein Zeitgenosse, das bekannte Lied: »Nun lob mein Seel den Herren« von den Idioten zermartern lassen, indem etliche singen: »So fern der Ruß vom Ofen«, etliche: »Er kennet uns arme Mägde, Gott weiß, wird sind nicht stolz«. Und trotzdem die Anfangsworte der zu singenden Lieder auf einer Tafel an der Außenseite der Kirchthür zu jedermanns Nachachtung regelmäßig angegeben waren, so entstand doch namentlich in größeren Kirchen nicht selten dadurch ein störendes Durcheinander, daß sich die Sänger in den verschiedenen Theilen der Kirche wohl in der Melodie, nicht aber im Texte des Liedes gehörig zusammenfanden. Verschiedene Lieder wurden nach ein und derselben Melodie gleichzeitig gesungen. Aus diesen und noch manchen andern Gründen erschien allgemach die Einführung der Gesangbücher im Gottesdienste unabweisbar. Waren dieselben jedoch ursprünglich in der Regel noch nicht für eine bestimmte Landeskirche oder Lokalgemeinde, sondern für die ganze Kirche bestimmt, so nahmen sie im XVII. Jahrhundert immer mehr einen partikularistischen Charakter an. Jede Provinz, jedes Ländchen und Städtchen verlangte und erhielt bald ein eignes Gesangbuch. Dazu kamen die sog. Nummerntafeln auf, was wiederum zur Folge hatte, daß in der Kirche immer nur aus dem einen zufällig eingeführten Nummern-

gesangbuch gesungen werden konnte. Außerdem wurden die Gesangbücher durch das Einströmen neuer Lieder immer dickleibiger. Johann Crüger's, des berühmten Berliner Kantors und Komponisten Gesangbuch vom Jahre 1658 enthielt zuletzt 1316 Lieder. Wunderlich gespreizt und schwülstig lauten die Titel. Nikolaus Selnecker gibt seinem Gesangbuch vom Jahre 1587 noch den verhältnißmäßig einfachen Titel: »Christliche Psalmen, Lieder und Kirchengesänge, in welchen die christliche Lehre zusammengefasset und erkläret wird, treuen Predigern in Städten und Dörfern, auch allen frommen Christen zu diesen letzten und schweren Zeiten nütz und tröstlich«. Hören wir dagegen, wie man im XVII. Jahrhundert den Mund voll nimmt. »Musikalischer Vorschmack der jauchzenden Seelen im ewigen Leben. Das ist: Neu ausgefertigtes, vollständiges und mit Fleiß durchgesehnes Evangelisch-Lutherisches Gesangbuch, darinnen Herrn Dr. Lutheri und aller anderer geistreichen gottseligen so wohl alten als neuen Lehrer wohlgesetzte Gesänge, an der Zahl über 1100 Texten in richtiger Ordnung befindlich und mit Diskant und Baß überzeichnet. Allen christlichen Herzen zu sonderm Gebrauch in Freud und Traurigkeit, in der Kirchen und zu Hause sich damit aufzurichten zu gut mit allem Fleiß verfasset, neben dreien nützlichen Registern, einem Anhang Fest- und Sonntags-Collekten durchs ganze Jahr, und einem schönen Gebetbuch, ans Licht gegeben auch mit 30 schriftmäßigen Sinnenbildern beziert von Peter Sohren, bestalltem Cantor und Organisten der evangelischen christlichen Gemeine zum hl. Leichnam in Elbing. 1683«. Dem Titel folgt gewöhnlich noch eine längere Dedikations- oder Vorrede, welche an den »christlichen Leser«, an die »gestrengen, edlen, ehrenfesten, großgünstigen Herren und Patrone« oder auch »Matronen«, an die »guten Gönner und Gevattern« des

Herausgebers gerichtet ist und in welcher über den Segen des geistlichen Liedersingens so wie über Entstehung, Einrichtung und rechten Gebrauch des Gesangbuchs ausführlich gehandelt wird. Auch werden wohl nach älterm Vorgange neben viel schätzbarem historischen Material allerhand erbauliche Anekdoten, Familien- und Personalnachrichten,*) Anzüglichkeiten an die Adresse des »mißgünstigen Tadlers« mit eingeflochten. Titelvignetten aller Art, David mit der Harfe, Luthers Bild, Portraits fürstlicher Personen, Wappen, Städteansichten sind sehr beliebt, auch ist das Gesangbuch oft »auf vieler Herzen Begehr« in ein recht »geschmeidiges, länglichtes« Format gebracht. Doch gibt's auch Gesangbücher in Folio und Zwerggestalten von der Größe des Gothaischen Hofkalenders. Die anfangs noch beigedruckten Noten verschwinden allmählich, desgleichen die Warnung Luther's vor den falschen Meistern, welche in den Gesangbüchern des XVI. Jahrhunderts sehr häufig die Stelle eines Motto vertritt. Auch die alte lutherische Gewohnheit, die Lieder nach der Ordnung des Kirchenjahrs auf einander folgen zu lassen, mit den Adventsliedern zu beginnen und mit den Liedern von den letzten Dingen den eigentlichen Kern des Gesangbuchs zu schließen, kommt mehr und mehr in Abgang. Dagegen häufen sich die Anhänge und Beigaben. Die kirchlichen

*) Aehnliches findet sich übrigens sogar in den Liedern. So lautet beispielsweise die letzte Strophe eines alten Passionsliedes: »Recht laßt uns alle bitten Christum für Obrigkeit, ob wir schon von ihr litten Gewalt, auch für all Feind, daß ihn'n Gott woll gnädig sein hat Heinrich Müller gesungen wohl im Gefängniß sein! (Vgl. Schamelius, Ev. Lieder-Kommentarius. I. S. 150.) Dagegen schließt Joseph Schaitberger, welcher 1685 aus dem Teferecker Thal um seines luth. Glaubens willen vertrieben wurde, sein Exulantenlied (»Ich bin ein armer Exulant«) mit der Strophe: »Wer dieses Liedlein hat gemacht, der wird hier nicht genennet: des Papstes Lehr hat er veracht't und Christum frei bekennet«.

Perikopen, allerhand Gebete, der kleine Katechismus Luther's, die Passionsgeschichte, die Historie von der Zerstörung Jerusalems, die Augsburgische Konfession, — dies alles muß dazu dienen, das Gesangbuch zu einem möglichst vollständigen Haus-, Kirchen- und Volksbuch zu machen, zu einer rechten Laien-Bibel.

Was den Gemeindegesang in der ersten Hälfte des XVIII. Jahrhunderts betrifft, so gelangten die arienmäßigen ihre Motive dem Volksgesang und der weltlichen Kunstmusik entlehnenden Melodien zu immer größerer Ausbildung. Von Seiten der Hallischen Pietisten und der gesangfrohen Herrnhuter geschah dies in möglichst zwangloser Weise. Lutherischerseits wurde die Arienform besonders durch den Altmeister Johann Sebastian Bach († 1750) auf die höchste Stufe der Kunst erhoben. Bach hat als der bedeutendste und relativ kirchlichste Tonmeister seiner Zeit, dessen eigenhändig geschriebenen Notenblättern regelmäßig ein S. D. G. (Soli Deo Gloria) beigefügt ist, auch der Pflege des Chorals eine ganz besondere Sorgfalt zugewendet, allein nur wenige der von ihm theils selbständig erfundenen theils blos bearbeiteten Choralmelodien sind in den Gemeindegesang übergegangen. Sie ermangeln zu sehr der rechten kirchlichen Volksthümlichkeit. Bach ist vorwiegend der Meister der geistlichen Kunstmusik. Er wird in seinen herrlichen Tonschöpfungen immer nur von der auserlesenen Gemeinde der Kundigen recht verstanden und gewürdigt werden.

---

12. Das Kunstlied des denkgläubigen Christenthums.

Um die Mitte des XVIII. Jahrhunderts tagt in Deutschland das Zeitalter der Aufklärung, nachdem es schon lange zuvor gedämmert hatte. Es vollzieht sich jene geistige Revolution, infolge deren das gesammte Leben in allen seinen Beständen einer totalen Umgestaltung unterzogen, nämlich auf den Kopf gestellt wurde. Es geschah dies hauptsächlich unter dem Einflusse der englisch-französischen Freidenker und der Leibnitz-Wolff'schen Philosophie. Klarheit sollte fortan der Maßstab der Wahrheit sein. »Gott sprach: Die Sonne sei, die Welt fiel ins Gesicht; Gott sprach: Wolff sei, es ward in allen Seelen licht«. Und doch war das Zeitalter der Aufklärung zugleich dasjenige des Aberglaubens, in welchem »Swedenborg Geister sah, Gaßner Teufel austrieb, Schröpfer Verstorbene heraufbeschwor, Cagliostro mit ausgelebten Weltmännern und nervösen Weibern sein betrügerisches Spiel trieb, die Rosenkreuzer den Stein der Weisen und die Tinktur des Lebens wieder anpriesen, die Geheimnisse des Magnetismus mit wunderbarer Lust begrüßt wurden«.*)

Mit Friedrich dem Großen bestieg die Freidenkerei den Thron. »Die Religionen, proklamirte der große König, müssen alle tolleriret werden und mus der Fiscal nur das

*) Kahnis, Der innere Gang des deutschen Protestantismus. 3. Aufl. 1874. I. S. 312.

Auge darauf haben, das keine der andere abrug Tuhe, den hier muß ein Jeder nach seiner Fasson Selig werden«.

Die Krankheit durchlief verschiedene Stadien. Auf kirchlichem Gebiete nahm sie die Form des Rationalismus an; d. h. des Unglaubens unter der Firma des gesunden Menschenverstandes. Darnach ist die letzte Instanz in Sachen des Glaubens und der Moral die Vernunft und das Gewissen des Einzelnen. Was, wie die heilige Dreieinigkeit, in der Theologie und Schrift unbegreiflich ist, verdient keinen Glauben. Der Mensch wird ohne Sünde geboren, oder doch nur mit einem überwiegenden Hange zur Sinnlichkeit. Er kann sich selbst vom Bösen erlösen. Christus ist nur der beste Mensch. Eine Versöhnung durch Christi Blut und Tod war eben so unmöglich wie unnöthig, denn Gott ist die Liebe. Christus hat uns durch sein Beispiel nur gezeigt, wie wir uns durch Tugend und Rechtschaffenheit das Wohlgefallen Gottes und die Seligkeit erwerben können. Taufe und Abendmahl sind ehrwürdige Ceremonien. Die unsterbliche Seele darf auch nach der Trennung vom Leibe im Jenseits noch auf die Möglichkeit einer Bekehrung hoffen, wenn sie dieselbe in diesem Leben versäumt hat.

Diese oberflächliche und darum der Philisterhaftigkeit des natürlichen Menschen so einleuchtende Denkweise gelangte nach und nach zu unbedingter Herrschaft. Der Pietismus hatte ihr unabsichtlich doch kräftig vorgearbeitet. Denn es bedurfte nur einer ein wenig anders gerichteten Zeit, um das warme Gefühlschristenthum umzuwandeln in ein eisiges Verstandeschristenthum. Der Rationalismus ist nichts anderes als der aus dem Herzen in den Kopf getretene Pietismus.*)

*) Tholuck, Geschichte des Rationalismus. Berlin 1865.

Nicht blos in theologischen Schriften, in der schönen Literatur und Poesie, auf dem Theater, in den Hörsälen und ästhetischen Cirkeln, sondern auch in den Schulen und auf den Kanzeln wurde im Sinne der Aufklärung eifrig gewirkt. Der berüchtigte, von Goethe so hart gegeißelte Friedrich Bahrdt erklärte: »Ich betrachte Moses, Jesum wie den Confucius, den Sokrates, den Luther, den Semler und mich selbst als Werkzeuge der Vorsehung, durch welche sie auf die Menschheit Gutes wirkt nach ihrem Wohlgefallen«. Der Berliner Buchhändler Friedrich Nicolai aber legte es in seiner »Allgemeinen deutschen Bibliothek« geflissentlich darauf an, christlichen Glauben und christliches Leben überhaupt zu vertilgen. In seinem Roman »Sebaldus Nothanker« entwirft er eine aufgeklärte Musterpredigt nützlicher Wahrheiten. Die Bauern sollen früh aufstehen und des Viehs und des Ackers fleißig warten, damit sie reich werden. Selbst Goethe's gesunder Sinn empörte sich gegen Friedrich Nicolai's frivole Aufklärerei. Er wirft ihm vor: »Was du mit Händen nicht greifst, das scheint dir Blinden ein Unding, und betastest du was, gleich ist das Ding auch beschmutzt«.

Die »neumodische« Geistlichkeit war mit sammt allen Denkfähigen unter den Verächtern des alten Glaubens von ihrer aufgeklärten Unfehlbarkeit bald vollständig überzeugt. Es fruchtete wenig, daß der gefürchtete Lessing, selbst ein Freidenker, der neumodischen Theologie gelegentlich höchst unangenehme Wahrheiten sagte. »Ich bin, sagt er, von solchen schalen Köpfen (den vulgären Rationalisten) auch sehr überzeugt, daß, wenn man sie aufkommen läßt, sie mit der Zeit mehr tyranniſiren werden, als es die Orthodoxie jemals gethan«. Man predigte doch auf der Grundlage einer glaubenslosen Moral und geschmacklosen Naturphilosophie zu

Weihnachten über Stallfütterung, am Gründonnerstag über Grünkohlbau, zu Ostern über den Nutzen des Frühaufstehens und Spazierengehens. Der biblische Text bot das unschädliche Mittel, nützliche Wahrheiten damit einzuprägen. Auch schien es ja ganz unzweifelhaft, daß der »große Tugendlehrer« von Nazareth und seine Apostel, wenn sie das Glück gehabt hätten in der Aera der deutschen Weltweisheit zu leben, Rationalisten gewesen sein würden. Im übrigen legte sich »der mehrere Theil der Prediger« auf Kuriositäten, Münzen, Medaillen, Autoren und Geschlechtsregister.

Das waren schlimme Zeiten für die geistliche Dichtkunst. Gleichwohl wagten einige Dichter den Versuch, ihren gänzlichen Verfall wo möglich abzuwenden. Denn noch wirkte in den niedern Volksschichten sowohl als auch in einzelnen Gebildeten der alte Glaube fort. Goethe's Vater ließ sich bei Licht rasiren, um den Frühgottesdienst nicht zu versäumen. Aber selbst in edleren Gemüthern war der Glaube schon stark vom Zeitgeiste angekränkelt. Sie standen im Kampf mit fremden und eignen Zweifeln. Daher reimen sie mit Vorliebe Gott und Spott, Wahrheit und Klarheit, während die frühere Zeit durch die Reime Sonne und Wonne, Noth und Tod charakterisirt wird, das Stadium aber, welches Novalis repräsentirt, durch den Reim: Sehnen und Thränen.*) Als die hervorragendsten dichterischen Repräsentanten des kleinen Häufleins derjenigen, die einestheils zu viel Pietät besaßen, um mit dem Alten gänzlich zu brechen, anderntheils zu modern gebildet waren, um sich dem Neuen gänzlich zu verschließen, müssen Gellert und Klopstock angesehen werden. Beide gehören der allgemeinen Literatur-

*) Siehe J. P. Lange, Die kirchliche Hymnologie. Zürich 1843. S. 57.

geschichte an. Hier kommen sie nur als geistliche Liederdichter in Betracht.*)

Als der Professor Gellert eines Tages zufällig erfuhr, im Koburgischen gehe das Gerücht, er habe sich erhenkt, sagte er lächelnd zu dem jungen Freunde, der ihm die Mittheilung gemacht hatte: Schreiben Sie den Koburgern, ich selbst rufe ihnen die Worte des alten Liedes zu: »Ich hang und bleib auch hangen an Christo als ein Glied«. Wenn Gellert den Namen Jesus hörte, so fühlte er neue Kraft in sich. Sein Bekenntniß auf dem Todtenbett war: »Das ist je gewißlich wahr und ein theuer werthes Wort, daß Christus Jesus gekommen ist in die Welt, die Sünder selig zu machen, unter welchen ich der vornehmste bin« (1 Timoth. 1, 15). Doch mußte er es erleben, daß ein böhmischer Priester, welcher seine geistlichen Oden und Lieder gelesen, ihn geradezu aufforderte, in den Schoß der römischen Kirche zurückzukehren, da er von der Nothwendigkeit und Nützlichkeit der guten Werke besser denke, als Luther. Gellert gehört eben mit seinem Herzen noch der alten Zeit an, mit seiner Vernunft war er der Gegenwart zugewendet und von ihr bestimmt. Er steht vermittelnd zwischen Glauben und Unglauben, Bibel und Natur, Christenthum und Kultur. Er gedachte den Spott der Bibelfeinde und Freigeister durch den Nachweis zu entwaffnen, daß man ein gebildeter Mensch und doch zugleich ein frommer Christ sein könnte. »Seine geistlichen Lieder hatten gerade Bibelton genug, um die Frommen noch zu erbauen, und nicht zu viel, um die Vernunftmoralisten nicht zurückzustoßen« (Gödeke). Den Geschmack an der Religion vermehren, wenigstens den gesitteteren Theil

*) Ueber Gellert vergl. Luthardt, Rede am 13. Dezember 1869 in der Aula der Leipziger Universität gehalten. Leipzig 1870.

der Nation, der sich an der »rohen und unbearbeiteten Sprache der Väter« stieß, mit der geistlichen Dichtung versöhnen, das war der Zweck seiner Liederdichtung. Diese Arbeit war, wie sein Biograph Cramer bezeugt, seinem Herzen die feierlichste und wichtigste, welche er in seinem Leben unternommen hatte. Niemals beschäftigte er sich mit der Abfassung geistlicher Lieder, ohne sich sorgfältig darauf vorzubereiten und ohne mit allem Ernst seiner Seele sich zu bestreben, die Wahrheit der Empfindungen, welche er aussprechen wollte, an seinem eignen Herzen zu erfahren. Er wählte seine heitersten Augenblicke dazu, machte auch zuweilen einen Stillstand in dieser Arbeit, in der Absicht und Erwartung, die Gesinnungen, die er durch seine Lieder in seinen Mitchristen erwecken wollte, in seiner Seele stärker werden zu lassen. Er glaubte, was er sagte, und sagte, was er glaubte. Sein auf praktische Frömmigkeit dringendes Christenthum athmete eine wohlthuende Wärme, denn es kam aus einem demüthigen Herzen. Seine an den Bibelton gefällig anklingende Sprache hatte, wie Friedrich der Große bemerkte, etwas so Coulantes, daß sie jedermann ohne großes Nachdenken verstehen konnte. »Sie dürfen, schreibt ihm Rabener, keinen Augenblick zweifeln, daß Sie mit Ihren frommen Gedichten erbauen werden. Verehrer der Religion werden mit diesen Gedichten den Leichtsinn derjenigen beschämen, welche glaubten, daß der Witz nur zu einer eiteln Belustigung gut sei. Und diese Leichtsinnigen müssen die Religion lieb gewinnen, da sie ihnen in einer so angenehmen und reizenden Kleidung vorgestellt wird. Was werden Ihre Schriften erst bei denjenigen wirken, die Ihr gutes Herz kennen? Diesen sind Ihre Wahrheiten doppelt überzeugend, da sie wissen, aus was für einer reinen Quelle, aus was für einem guten Herzen alle diese Wahrheiten herfließen«.

Der Ruhm des vielgeliebten und hochgefeierten Mannes erhielt in der That durch seine geistlichen Lieder einen mächtigen Zuwachs. Sie wurden ins Dänische, Russische, Holländische, Französische und Slowakische übersetzt. Auch in dem Gottesdienste anderer Konfessionen, wenn anders in Gellert's Tagen von konfessionellen Unterschieden überhaupt noch die Rede sein konnte, erlangten sie bald das Ansehen beliebter Kirchenlieder. Das war denn für den Dichter eine herzliche Freude. Denn von anderer Seite schalt man ihn einen geistlichen Dichter kleinen und einfältigen Geistes, abergläubisch und milzsüchtig.

Doch ist Gellert wohl selbst nicht der Meinung gewesen, Kirchenlieder im eigentlichen Sinne des Worts geschaffen zu haben. Er kannte ja die alten Lieder wohl und war ein Freund derselben. Er wollte sie nicht verdrängt wissen. Er wußte alte Kirchengesänge, die er mit ihren Melodien lieber verfertigt haben mochte, als alle Oden des Pindar und Horaz. Seine eignen 54 geistlichen Oden sind mit wenigen Ausnahmen moralisirende Lehr- und Leselieder, nicht einmal immer fließend und ansprechend in der Diktion, gereimte Prosa. »Lebe wie du wenn du stirbst wünschen wirst gelebt zu haben«. »Gesetzt, Gott hätt es uns vergönnt, nach unsers Fleisches Willen, wenn Wollust, Neid und Zorn entbrennt, die Lüste frei zu stillen; gesetzt, Gott ließ den Undank zu, den Frevel, dich zu kränken, den Menschenhaß: Was würdest du von diesem Gotte denken?« Ist das Poesie oder Prosa? Ist das gesungen, oder nicht vielmehr docirt? Schleiermacher meint, Gellert sei zu kränklich gewesen, um ein rechter Dichter zu sein.

Nur eine kleine Minderzahl der Gellert'schen Lieder nimmt einen höhern Flug und gemahnt hin und wieder an die schmucklose Einfalt der alten kirchlichen Lyrik. Für das

bei weitem gelungenſte von allen halten wir das Weihnachtslied: »Dies iſt der Tag, den Gott gemacht« nach der Melodie: »Vom Himmel hoch da komm ich her«. Hier verſucht es der Dichter wenigſtens, die Heilsthatſachen ſelber reden zu laſſen. Anſprechend und doch anſpruchslos ſind ferner: »Mein erſt Gefühl ſei Preis und Dank« — »Wenn ich o Schöpfer deine Macht« — »Ich komme Herr und ſuche dich« — »Jeſus lebt, mit ihm auch ich« — »Auf Gott und nicht auf meinen Rath«. Dieſe Lieder ſind noch immer weit verbreitet und ſehr beliebt überall da, wo ſich das eigne religiöſe Denken und Empfinden mit der Poeſie des frommen Gellert noch jetzt vollkommen deckt. Auch hat ſich das Bild des Dichters unſerm Volke ſo tief eingeprägt, daß es die Lieder deſſelben noch lange in dankbarem Herzen tragen wird. Kein noch ſo lutheriſches Geſangbuch wird von den Gellert'ſchen Liedern gänzlich abſehen können. Uebrigens ſind dieſelben mit dem innern und äußern Lebensgang des Dichters eng verflochten, Früchte ſeiner Leiden und Freuden, Ausflüſſe ſeiner Studien, etliche haben ſogar einen Geſchichtsleib. »Es hat Ew. Majeſtät Soldaten noch nie geſchadet, wenn ich an der Spitze meiner Reiter mit dem lauten Geſang: Auf Gott und nicht auf meinen Rath — in die Feinde einhieb«. Dies die Antwort, welche der tapfere Ziethen ſeinem König gab, als ſich derſelbe über den Glauben des frommen Generals luſtig machte.

Ohne wahrhaft volksthümlich zu ſein ſind Gellert's Lieder doch wenigſtens durchaus volksverſtändlich. Von denjenigen Klopſtock's läßt ſich dies nicht ſagen.

Klopſtock war nicht wie Gellert ein geiſtlicher Gelegenheitsdichter. Er betrachtete es vielmehr geradezu als ſeinen zweiten Beruf, Lieder für den öffentlichen Gottesdienſt zu machen. Er hielt dies zwar für eines der ſchwierigſten

Unternehmen, glaubte jedoch, daß ihm die Arbeit durch Gottes Gnade gelungen sei. Von seinen mehr als 60 Originalliedern ist das bekannteste: »Auferstehn, ja auferstehn«. Wenn die meisten derselben dermalen höchstens noch als Leselieder Beachtung finden, so liegt die Schuld davon wenigstens nicht an dem Metrum. Denn die Klopstock'schen Lieder sind insofern ohne weiteres singbar, als sie zum größten Theil bekannten, altkirchlichen Melodien untergelegt sind. Das ist aber freilich auch der einzige Vorzug, durch welchen sie sich der Gemeinde empfehlen. In Bezug auf Sprache und Gedankeninhalt sind sie für einen gewöhnlichen Christenmenschen bei weitem zu ungewöhnlich. Lessing trifft den Nagel auf den Kopf, wenn er von Klopstock sagt: »Es kann wahr sein, daß Herr Klopstock als er seine Lieder machte in dem Stande sehr lebhafter Empfindungen gewesen ist. Weil er aber blos diese seine Empfindungen auszudrücken suchte und den Reichthum von deutlichen Gedanken und Vorstellungen, der die Empfindungen bei ihm veranlaßt hatte, durch den er sich in das andächtige Feuer gesetzt hatte, verschwieg und uns nicht mittheilen wollte, so ist es unmöglich, daß sich seine Leser zu eben den Empfindungen, die er dabei gehabt hat, erheben können. Er hat also, wie man im Sprichwort zu sagen pflegt, die Leiter nach sich gezogen und uns dadurch Lieder geliefert, die von Seiten seiner so voller Empfindung sind, daß ein unvorbereiteter Leser oft gar nichts dabei empfindet«. Der Dichter des Messias und der Oden konnte auch in seinen geistlichen Gesängen nur auf hohem Kothurn einherschreiten. Von ganz gesunden Anschauungen im Betreff des kirchlichen Volksliedes ausgehend fehlt er darin, daß er das Erhabene in das Pathetische, und das Wirksame in das Seufzerlich-Rührhafte setzte. Für seine Person von der Schönheit, Hoheit und Wahrheit der

christlichen Heilsthatsachen überzeugt, gibt er doch dieser Ueberzeugung meist einen so ausgesucht kunstvollen Ausdruck, daß man nicht einen gläubig bekennenden Dichter, sondern einen wohlgeschulten deklamirenden Rhetor vor sich zu haben glaubt. Mit dem Herzblut der lutherischen Bibel genährt, ein durch und durch deutsches Gemüth, ließ er sich durch seine verhängnißvolle Begeisterung für die Formen des klassischen Alterthums verleiten, der von ihm selbst so hoch gefeierten deutschen Sprache Gewalt anzuthun und sie ihrer natürlichen Ungezwungenheit und ihres musikalischen Wohlklangs völlig zu berauben. Er hätte, wie Gellert in einem Briefe an die Gräfin Bentink zunächst in Bezug auf die Messiade bemerkt, wohlklingender schreiben können und sollen. Gleichwohl galt er seiner Zeit auch im geistlichen Liede nächst Gellert für den größten Poeten. Er sang Christum, den Mittler, unser Leben und unsere Unsterblichkeit durch seinen Tod. Er war kein Pietist, sondern hielt's mit dem Worte: Alles ist euer. Aber das berechtigt noch nicht, ihn, wie wohl geschehen ist, einen lutherischen Dichter zu nennen. Das Bekenntniß der Väter ist bei ihm durchaus subjektiv gefärbt. Sein Christusbild ist nicht mehr ganz dasjenige des XVI. Jahrhunderts, zeigt vielmehr bereits eine wenn auch noch sehr entfernte Aehnlichkeit mit dem Humanitätsideal der Aufklärungsepoche. Auch ist Klopstock wie Gellert nur ein geistlicher Uebergangsdichter. Die geistliche Poesie nimmt in ihm nicht eine aufsteigende, sondern vielmehr absteigende Richtung. Das ergibt sich auch aus dem Umstande, daß Klopstock kein Bedenken getragen hat, 29 ältere Kirchenlieder nicht zwar, wie er sich ausdrücklich verwahrt, umzuarbeiten, wohl aber zu verändern. Das üble Beispiel, welches er dadurch gegeben, hat er später selbst »fast bereuet«, wie sein

Freund Funk berichtet, der ihm, dem Unmuſikaliſchen, mit ſeinen muſikaliſchen Kenntniſſen zur Seite ſtand.

Es machte nun immerhin einigen Eindruck auf die bildungsſeligen Zeitgenoſſen, daß Männer wie Gellert und Klopſtock, die doch im übrigen ganz auf der Höhe der Zeit ſtanden, es nicht unter ihrer Würde hielten, im Sinne des bibliſchen Chriſtenthums geiſtliche Lieder zu dichten. Ihre Lieder wurden wenigſtens überall gehört, während die vereinzelten Stimmen weniger namenloſer Dichter, die noch ganz dem alten Glauben zugethan waren, einſam verhallten, die Poeſie des ſtillen Herrnhuts aber, in welches die Gewäſſer der Aufklärung nicht eingedrungen waren, gänzlich unbeachtet blieb.

Die moraliſch verſtändige Manier Gellert's und die ſentimental pathetiſche Klopſtock's blieb maßgebend für die geſammte Poeſie der Aufklärungszeit. Auch die reformirte Kirche eignete ſich dieſelbe in ihren Dichtern an. Der fromme Lavater ſuchte ſogar Gellert und Klopſtock noch zu überbieten. Fr. Adolph Krummacher hielt ſich mehr an das Muſter Herder's. Die Miſſion verdankt ihm das treffliche Lied: »Eine Heerde und ein Hirt«. Doch kann es nicht unſere Abſicht ſein, die ganze an Gellert und Klopſtock ſich anlehnende Dichtergruppe im einzelnen durchzumuſtern. Unerquicklich würde ſolche Muſterung ſein und unfruchtbar, wenn auch die Namen, die zu nennen wären, an den meiſten Geſangbüchern der Gegenwart noch immer unverdroſſene Verehrer haben.*)

*) Erwähnung verdient indeß ein Lied von J. Tim. Hermes: »Ich hab von ferne, Herr, deinen Thron erblickt« welches aus deſſen Roman: »Sophiens Reiſe von Memel nach Sachſen 1769« in viele beſſere Geſangbücher übergegangen iſt.

13. Das Leſelied der glaubensloſen Moral.

Inmitten des heitern Lichtes, welches in der Blüthezeit des Rationalismus über Leben, Lehre und Kultus ausgegoſſen war und von deſſen Widerſchein beſtrahlt ein aufgeklärter Berliner Prediger ſeinen letzten zehn Zuhörern deutlich zu machen verſuchte, daß Kirchengehen zur Seligkeit nicht nothwendig ſei, bildeten die lutheriſche Bibel und das Geſangbuch ein paar höchſt ſtörende dunkle Schlagſchatten. Man kam daher auf den vernunftgemäßen Einfall, dieſelben mittelſt der weißen Tünche des fortgeſchrittenen Zeitbewußtſeins zeitgemäß zu reſtauriren. Mit der Bibel hatte dies indeſſen ſeine Schwierigkeiten. Der Wertheimer Verſuch mißglückte. Um ſo leichteres Spiel hatte man mit dem Geſangbuch. Es begann jene berüchtigte Geſangbuchsrevolution, an deren Folgen wir noch heute ſchwer zu tragen haben.

Wie jedes größere geſchichtliche Ereigniß hatte freilich auch dieſe Revolution ihre Vorboten. Sie kam durchaus nicht wie ein Dieb in der Nacht. Das rationaliſtiſche Geſangbuch iſt vielmehr nur der lachende Erbe geweſen, welcher geärntet hat, was andere ſchon längſt vor ihm geſäet haben.

Wenn man ein Geſangbuch aus der zweiten Hälfte des XVIII. Jahrhunderts betrachtet, ſo fühlt man ſich wehmüthig

überrascht durch die bunte Menge von Rubriken und Rubriketten, in welchen die Lieder zellenartig isolirt sind. Das Gesangbuch erinnert höchst unbehaglich an einen Kramladen oder Medizinkasten. Die speziellsten Vorschriften der Moral, jede Tugend, jedes Laster, sind mit besonderen Liedern bedacht. Für jeden Stand, jede nur erdenkliche oder gedachte Lebenslage existirt ein besonderes poetisches Schubfach. Allein diese Geschmacklosigkeit hat der Rationalismus nicht erst aufgebracht, sondern bereits vorgefunden und nur mit sympathischer Verständnißinnigkeit weiter ausgebildet. Schon vor der rationalistischen Zeit hatten die einzelnen Stände und Gewerke des »geistlichen und evangelischen Zion« ihre besondern Lieder. Schon im Jahre 1720 macht ein gelehrter Liederfreund den unmaßgeblichen Vorschlag, ein Gesangbuch für Malefikanten und arme Sünder erbaulich einzurichten. Das Beste wäre, »wenn die Lieder von armen Sündern selbst aufgesetzt würden«. Im Jahre 1737 aber gab der Diakonus Gottschald in Eubenstock ein Universalgesangbuch heraus, welches nicht nur für jede einzelne Glaubens- und Pflichtenlehre, sondern auch für alle Stände, Anliegen und Vorfallenheiten einen entsprechenden Hymnus darbietet. Gottschald bringt Lieder zum Gebrauche beim Spazierengehen, bei Gevatterschaften, bei Nässe und Dürre, bei Erscheinung eines Kometen, bei schweren Prozessen, bei Lahmheit, Blindheit und Taubheit, bei Schlaflosigkeit, bei Sorge wegen vieler Kinder, für Adlige, Advokaten, Amtleute, Arzneiverständige, Bader und Barbiere, Bauern, hohe und niedere Bediente, Bergleute, Buchdrucker und Buchhändler, Fischer, Fuhrleute und Gärtner, Jäger, Kaufmannsdiener, Klöppelleute, Künstler, Offiziere, Poeten, Soldaten, Winzer, einen geheimdten Staatsminister, Studenten. Der Student singt: »Ich soll zeigen meinen

Fleiß, weil ich ein Studente heiß«. Ja Gottschald bittet ausdrücklich, man möge doch die Gefälligkeit haben und ihm einige noch mangelnde Lieder für Gaukler, Seiltänzer, Taschenspieler, Kartenmacher, Hofnarren, Schelme, Diebe, Zigeuner und Spitzbuben mittheilen.

Man sieht, das Gras war bereits niedergetreten. Die Neigung, den alten großartig einfachen und lebensvollen, auf dem Kirchenjahr oder der Heilsordnung beruhenden Organismus des Gesangbuchs in eine Unmasse einzelner anatomischer Präparate haarspaltend zu zerlegen, ist ältern Ursprungs. Sie zeigt sich bereits im Ausgange des XVII. Jahrhunderts.

Ganz das Nämliche ist aber auch der Fall im Betreff der rücksichtslosen und schnöden Behandlung, welche der Rationalismus den alten Gesangbuchsliedern angedeihen ließ. Er hat sie nämlich der Aufnahme in seine neuen Gesangbücher entweder überhaupt nicht für werth gehalten, oder, so weit dies doch geschah, nach Maßgabe des herrschenden theologischen und ästhetischen Zeitgeschmackes durch allerhand Korrekturen, Umdichtungen, Verkürzungen oder Erweiterungen oft bis zur Unkenntlichkeit »verbessert«. Nichts kann begründeter und verdienter sein als die harten Vorwürfe, welche sich die rationalistischen Gesangbuchsredaktoren dieserhalb zugezogen haben. Leider aber haben sie auch nach dieser Seite hin nur in größerem Maßstabe fortgesetzt, was andere bereits vor ihnen begonnen hatten. Schon längst vor der rationalistischen Zeit ist von Lutheranern, Mystikern, Pietisten und Herrnhutern an manchen alten Liedern hin und wieder willkürlich geändert worden. Und zwar erstreckten sich die Veränderungen nicht blos auf die Form, sondern gelegentlich auch schon auf den Inhalt. In einem Gesangbuche aus der zweiten Hälfte des XVII. Jahrhunderts beginnt beispiels-

weise Luthers Lied von der festen Burg so: »Ein festes Schloß ist unser Gott, auf den wir Christen hoffen«. In einem Hohensteinischen Gesangbuche vom Jahre 1707 dagegen ist die Glaubensgerechtigkeit aus den betreffenden alten Liedern herauskorrigirt. Ja auch die Freiheit, ältere, kirchlich rezipirte Lieder aus dem Gesangbuche ganz auszuscheiden, um für die neuern Raum zu gewinnen, hat sich nicht erst der Rationalismus gestattet. Derselbe ist nirgends ganz original.

Zumeist waren es nun Männer in hohen kirchlichen Aemtern, Generalsuperintendenten, Konsistorialräthe und Hofprediger, welche ihre Mußestunden damit ausfüllten, die alten Lieder für die neuen Gesangbücher zu modernisiren. Einer der Herren soll dabei von seiner Gattin unterstützt worden sein. Mit ganz eigenthümlichen Mächten haben die Liederverbesserer ganz augenscheinlich im Bunde gestanden. Bunsen hat die nur. zu begründete Vermuthung ausgesprochen, die gesammte Liederverbesserung sei durch die vereinte Thätigkeit dreier Persönlichkeiten zu Stande gebracht worden, von denen schon eine einzige genügt hätte, die alten Lieder ganz heillos zu verderben. Diese drei Persönlichkeiten waren 1. Vetter Michel, der Freund alles Hausbacknen und Ordinären, der nichts vertragen kann, was über seinen gemeinen Horizont geht; 2. dessen gelehrter Kollege, der hochberühmte Verbesserer Johann Ballhorn, der überall seine Weisheit anbringen muß; 3. Bruder Weinerlich, der Dämon der modernen Sentimentalität.

Man ging an die Lieder eines Luther, Nicolai, Heermann, Rist ꝛc. in der Voraussetzung, daß diese Leute von den Regeln des guten Geschmacks und der poetischen Korrektheit eigentlich nicht die geringste Ahnung gehabt hätten. Man fand ihre Sprache fast durchweg nachlässig, holpericht und elend. Die nächste Aufgabe bestand demnach

darin, den poetischen Produkten der Vorzeit nachträglich diejenige Formvollendung zu geben, in welcher dieselben für die Kinder des XVIII. Jahrhunderts überhaupt erst für genießbar gelten konnten. Die Liederverbesserer standen unter den formellen Einwirkungen der zweiten Blütheperiode unserer nationalen Literatur. Daraus erklärt sich zum Theil die sprachliche Pruderie und der puritanische Eifer, mit welchem auf alle wirklichen oder scheinbaren sprachlichen Verstöße und Härten in den alten Liedern Jagd gemacht wurde. Mit mehr als schulmeisterlicher Pedanterie und ohne alles Verständniß für das Historische und Volksthümliche in der Sprache, wurden ungewöhnliche, im übrigen aber gut deutsche Konstruktionen wie Vater mein, Herre mein; volltönende Wortbildungen wie geuß, geneuß, festiglich, seliglich; ältliche Wörter wie Fehde, stracks, Witz (höchste Weisheit); Assonanzen, unreine Reime sorgfältig ausgemerzt. Alles poetisch Wirksame, alles Plastische und Drastische, alle konkreten lebendigen Bilder wurden in abstrakten Dunst aufgelöst. Selbst der verhältnißmäßig noch wohlgesinnte Adolf Schlegel glaubte Luther's »feste Burg« in das gebildete Deutsch eines »starken Schutzes« umwandeln zu müssen. Alle »Redensarten«, welche »der Spottgeist ins Lächerliche ziehen könnte«, wurden in mißverstandenem apologetischen Interesse hinweggeräumt. Man stümperte an den sich hartnäckig sträubenden alten Liedern so lange herum, bis auch die letzten Spuren volksthümlicher Form und Sprache glücklich verwischt und alles möglichst weltförmig zugerichtet war. Nicht selten scheint man ohne jeden vernünftigen Grund, rein um des Prinzips willen, formell verbessert zu haben. So singt P. Gerhardt ganz biblisch: »Befiehl du deine Wege«. Ein rationalistischer Censor korrigirt dafür: »Empfiehl du deine Wege«. Man kann sagen, diese Aederung war

aus Höflichkeitsrücksichten geboten. Das läßt sich hören. Dabei kommt wenigstens der Humor nicht zu kurz. Aber, wenn G. Neumark anhebt: »Wer nur den lieben Gott läßt walten« — welch zwingende Rücksicht lag vor, daraus zu machen: »Wer nur den weisen Gott läßt walten?« Die Lieder kommen selbstverständlich um so schlimmer weg, je höher das Alter ist, mit dem sie behaftet sind. Indeß wie schon Kronos seine eignen Kinder wieder verzehrte, so hat die Aufklärung nicht nur bereits von ihr »verbesserte« Lieder in unersättlichem Verbesserungshunger wieder und wieder verbessert, sie hat sogar rationalistische Originallieder unter ihr Messer genommen. Selbst der gute Gellert mußte sich purifiziren und sublimiren lassen. »Ihn preise was durch Jesum Christ im Himmel und auf Erden ist«, so dichtet er. Aber falsch. »Ihn preise was durch Jesum Christ Freund und Verehrer Gottes ist«. So hätte er nach dem Dafürhalten seiner aufgeklärtern Nachfolger richtiger sich ausdrücken müssen.

Man wird hier unwillkürlich erinnert an die orginellste aller Varianten, die sich in einem Zwickauer Gesangbuche findet. Das Gesangbuch wurde unter der Regierung des Königs Anton von Sachsen neu aufgelegt. Anton's Vorgänger war der König August gewesen. Der Drucker glaubte nun, den Anfang des Weihnachtsliedes: »Als August das Szepter führte und die ganze Welt regierte« ebenso loyal als zeitgemäß dahin abändern zu müssen: »Als Anton das Szepter führte und die ganze Welt regierte«.

Mehr noch als die Form war es jedoch der Glaubensinhalt der alten Lieder, welcher zum Aergerniß gereichte. Vielen scheinbar blos formellen Aenderungen liegen daher wenn auch oft kaum erkennbare dogmatische Rücksichten zu Grunde. Was nach den Gesetzen des guten Geschmacks,

der Sprachrichtigkeit und des Silbenmaßes unbedenklich hätte ſtehen bleiben können, das wurde lediglich der herrſchenden theologiſchen Zeitrichtung zu Liebe in Stücke zerſchlagen und umgegoſſen. Es handelte ſich alſo gar nicht etwa darum, das Glaubensgold der alten Lieder in neuen Formen auszuprägen, die neuen Formen waren vielmehr zumeiſt nur bedingt durch die neuen moraliſchen und religiöſen Ideen, welche man den alten Liedern einzuverleiben für angemeſſen erachtete. Helmbold beginnt eines ſeiner Lieder ſo: »Hört ihr Aeltern, Chriſtus ſpricht, den Kindern ſollt ihr wehren nicht, ſondern ſie laſſen zu mir kommen, daß ſie von mir werden aufgenommen«. Dieſe durchaus ſchriftgemäße Strophe lautet dagegen in der Mundart des Rationalismus »Groß iſt Aeltern eure Pflicht, verzärtelt eure Kinder nicht«. Wer ſieht nicht, wie hier mit der Form zugleich der chriſtliche Inhalt beſeitigt wird und — werden ſollte. Denn die rationaliſtiſche Baſedow-Peſtalozziſche Pädagogik war von der Furcht beherrſcht, daß das Chriſtenthum den Menſchen entmenſchliche.*) P. Gerhardt bezeugt ganz in Uebereinſtimmung mit der Schrift und dem kirchlichen Bekenntniſſe: »Der Grund, da ich mich gründe, iſt Chriſtus und ſein Blut. Das machet, daß ich finde das ewge wahre Gut. An mir und meinem Leben iſt nichts auf dieſer Erd, was Chriſtus mir gegeben, das iſt der Liebe werth«. Dafür ſetzt der umdichtende Unglaube ganz konſequent: »Wenn ich aus Schwachheit fehle und nur aus Vorſatz nicht, ſo ſtärket meine Seele die hohe Zuverſicht: Den, Herr, der deinen Willen ſo gut er immer kann bemüht iſt zu erfüllen, ſiehſt du erbarmend an«. So iſt die Grundlehre der Reformation,

*) Ich will lieber, daß mein Konrädchen Tauben rupfe, als den Katechismus lerne. Salzmann.

daß der Mensch vor Gott gerecht wird aus Gnaden, um Christi willen, allein durch den Glauben, die Lehre, von der man, wie Luther in den Schmalkaldischen Artikeln schreibt, nicht weichen und nachgeben kann, es falle gleich Himmel und Erde oder was nicht bleiben will, in ihr direktes Gegentheil verkehrt.

Die »Besserung« der Lieder stellt sich heraus als Ausscheidung, Abschwächung, Verfälschung, Bekämpfung so ziemlich alles dessen, was in den alten Bekenntniß- und Zeugnißliedern nicht diesen selbst, sondern der heiligen Schrift angehört und worin gerade der unvergängliche Werth derselben begründet ist.

Schritt man nun in diesem Bestreben, das alte Evangelium durch ein neues zu ersetzen, auch nicht immer bis zur völligen Umdichtung der Lieder, so versuchte man sie doch wenigstens dadurch mit dem rationalistischen System in Einklang zu bringen, daß man an die Stelle der scharfausgeprägten, inhaltsvollen biblischen Ausdrücke so weit thunlich die neuaufgekommenen rationalistischen Schlagwörter setzte. Demnach wird Gott, oder was dasselbe sein soll, die Vorsehung, der Himmel »hochgeachtet«. Jesus wird als »Menschenfreund und Tugendlehrer anerkannt«. Christus verwandelt sich in Christenthum oder Religion. Buße erscheint als Besserung, Heiligung als Tugend- oder Besserungsernst, ewiges Leben als Unsterblichkeit. Die heilige Dreieinigkeit geht auf in der bekannten deistischen Trilogie: Gott, Pflicht, Unsterblichkeit. Der Teufel darf sich auch nicht mehr blicken lassen. Er wird aus den Liedern hinauskomplimentirt und durch irgend ein sauersüßes Surrogat von seelenschädlichem Einfluß verschämt ersetzt. Nicht einmal eine liturgische und poetische Existenz wollte man ihm ferner zugestehen

Es versteht sich, daß die angedeuteten Gewaltthätigkeiten in ihrer Gesammtheit sich nicht ausnahmslos in allen rationalistischen Gesangbüchern wiederholen. Die Gesangbücher leiden zwar alle an dem nämlichen Fehler, aber nicht alle in gleichem Grade. Es ist eine gewisse Verschiedenheit in der Einheit. Häufig ließ man bei allem blinden Eifer doch eine gewisse vorsichtige Toleranz walten, um der Schwachen willen. Als Reklame für die einen, als abschreckendes Beispiel für die andern und um die Verwirrung vollständig zu machen blieben daher in manchem modernisirten Gesangbuch vorläufig noch etliche Kernlieder unverändert stehen. Sie standen auf dem Aussterbeetat, einzelne hohe Säulen, mitten unter Trümmern oder auch in einem besondern Anhange zeugend von verschwundener Pracht*). Man hoffte zuversichtlich, diese letzten Reste der Finsterniß würden mit der Zeit ganz von selber verschwinden wie Nebelstreifen vor der steigenden Sonne. Von andern Liedern wurden wenigstens einige Strophen unversehrt beibehalten. Noch andere bekamen, um jeglichem Mißverständniß zu wehren, einen salvirenden Vermerk, dahin lautend: »So sangen unsere Väter«.

Von irgendwelcher Pietät gegen das poetische Erbe der Väter zeugen demnach auch die berührten Ausnahmen nicht. Doch war's nicht durchweg bewußte Feindschaft gegen das Evangelium, welche die alten Lieder verbannte oder wie Taxushecken verschnitt. Man handelte vielfach in gutem Glauben, wie Saulus als er die Gemeinde Gottes verfolgte. Man wollte die Spötter zu Boden schlagen und

*) Im Gothaischen Gesangbuch v. Jahre 1778 sind zwar die gangbarsten Lieder Luther's verändert, außerdem aber auch »die sämmtlichen Lieder dieses Mannes in einem besondern Anhange unverändert beigesetzt, damit diejenigen nichts verlieren möchten, die den Glaubens- und Heldengeist der luth. Lieder in einen eignen Ausdrücken beizubehalten wünschten«.

diejenigen gewinnen, »die dem Witze und Geschmack zu Ehren ungläubig geworden waren«. Man ließ sich bei dem poetischen Säuberungsgeschäfte, bei dem man es alles Ernstes mit einem Augiasstalle zu thun zu haben glaubte, einfach von der kühl verständigen, selbstzufriedenen weinerlichen Trockenheit leiten, die dem Rationalismus nun einmal eigen ist.

Dennoch kann das Urtheil über die gesammte Liederverbesserung kein glimpfliches sein. Man braucht ja gar nicht einen besondern Grad christlicher Reife zu besitzen, ein wenig Geschmack und Wahrheitssinn ist genügend, um eine Prozedur im höchsten Grade verwerflich zu finden, bei welcher fanatische Ungeschichtlichkeit gepaart mit denkgläubiger Philisterhaftigkeit und kritischem Unverstand über alte tausendfältig bewährte Kernlieder in erbarmungsloser Seelenruhe den Stab brach. Es ist ja ein Schauspiel, wie wenn »ein Maurergeselle an den Farnesischen Herkules oder an den Belvederschen Apollo« die bessernde Hand gelegt hätte.

Schon mitten in der Zeit der Liederrevolution erhoben sich gewichtige Stimmen freilich erfolglos gegen dieselbe. Kästner, der als Professor der Mathematik im Jahre 1800 in Göttigen gestorben ist, der »Wolfianer, der Satirikus«, wie er sich selbst ironisirend schreibt, protestirte mit aller Entschiedenheit gegen die Liederveränderungen. Von den Verbesserungen in: »Herr Gott dich loben wir« sagt er insbesondere: »Dieses Lied hat durch und durch in Ausdrückungen und im Gange so was Feierliches, daß Neuerungen darin machen mir so viel ist, als von einem alten Wappen den Helm wegnehmen und statt dessen bordirte Hüte und weiße Feder darauf setzen«. Herder, der doch »einer Aeolsharfe glich, die zu allen Lüften, von wannen sie auch kamen, harmonisch klang«, erklärt sich in der Vorrede zum Weimarischen Gesangbuch vom Jahre 1795 ausdrücklich gegen

die Verbeſſerungen, mit denen man die Gemeinden marterte. Er meint, ein Wahrheits- und Herzensgeſang, wie die Lieder Luther's alle waren, bleibt nie mehr derſelbe, wenn ihn jede fremde Hand nach ihrem Gefallen ändert, ſo wenig unſer Geſicht daſſelbe bleibe, wenn jeder Vorübergehende darein ſchneiden, rücken und ändern könnte, wie's ihm gefiele. Der Kirche Gottes liegt unendlich mehr an Lehre, an Wort und Zeugniß in der Kraft ſeines Urſprungs und der erſten geſunden Blüthe ſeines Wuchſes, als an einem beſſern Reime oder an einem ſchönen aber matten Verſe. Gerade dieſe treuherzige Altvaterſprache einer verlebten Zeit und der ungezählte hinüberlaufende Herzensüberfluß zu vieler Silben und Worte macht auf eine bewundernswürdige Weiſe den Reiz und die Kraft dieſer Lieder, ſo daß man nicht glätten, nicht rücken und ſchneiden kann, oder der erſte unmittelbare Eindruck wird geſchwächt und das Ehrwürdige der alten Vatergeſtalt geht verloren. Der Wandsbecker Bote, Matthias Claudius ſchreibt an ſeinen Vetter Andres: »Ueber kräftige Kirchenlieder geht nichts; es iſt ein Segen darin und ſie ſind in Wahrheit Flügel, darauf man ſich in die Höhe heben und eine Zeitlang über dem Jammerthal ſchweben kann. Auch mögen wohl viele Lieder nicht ſo ſein, als ſie ſein ſollten, das iſt alles wahr. Aber ich weiß nicht, ob's an dem Verbeſſern oder an den Verbeſſerern liegt; genug, ich kann mir nicht helfen, daß es mich um einige alte Lieder nicht dauern und leid ſein ſollte. Das Kleid macht, dünkt mich, den Mann nicht; und wenn der Mann gut iſt, ſo iſt alles gut. Ob da ein Knopf unrecht ſitzt, oder eine Naht ſchief genäht iſt, darauf kommt am Ende wenig an; und wer ſieht darnach? Man iſt einmal daran gewöhnt, und oft ſteckt's grade darinnen, und muß ſo ſein. So ein: »Befiehl du deine Wege« z. E., das man in der Jugend,

in Fällen wo es nicht so war wie's sein sollte, oft und andächtig mit der Mutter gesungen hat, ist wie ein alter Freund im Hause, dem man vertraut und bei dem in ähnlichen Fällen man Rath und Trost sucht. Wenn man den nun anders montirt und im modernen Rock wieder sieht, so traut man ihm nicht und man ist nicht sicher ob der alte Freund noch darinn ist... Da pfleg ich wohl bisweilen in der Kirche, wenn die Gemeinde nach der Verordnung singt, still zu schweigen und im Herzen die alte Weise zu halten«. Goethe endlich läßt sich also vernehmen: »Darum kann ich die Liederverbesserungen nicht leiden. Das möchte für Leute sein, die dem Verstand viel und dem Herzen wenig geben. Was ist daran gelegen was man singt, wenn sich nur meine Seele hebt und in den Flug kömmt, in dem der Geist des Dichters war. Aber wahrhaftig, das wird einem bei den gedrechselten Liedern sehr einerlei bleiben, die mit aller kritisch richtigen Kälte hinter dem Schreibpult mühsam polirt worden sind«.*)

Die Vernunft- und Naturreligion hat jedoch ihre dichterische Ueberlegenheit nicht ausschließlich die alten Lieder fühlen lassen, sie hat auch eine eigene Poesie zuwege gebracht. Aber hier zeigte sich nun erst in vollem Umfange, wie dem Rationalismus mit dem lebendigen Christus selbst alles rein natürliche dichterische Vermögen abhanden gekommen war. Es ist schwer keine Satire zu schreiben. In seinen Orginalschöpfungen feiert der deistische Glaube und renommistische Moralismus wahre Orgien naturalistischer Geschmacklosigkeit. Hier erst, wo der Rationalismus sich vollständig

*) Leitritz, Stimmen berühmter Staatsmänner, Dichter ꝛc. über das unverfälschte Kirchenlied. Berlin 1869. Vgl. darin auch besonders das Urtheil von Karl v. Holtei S. 16 ff.

frei und ungezwungen bewegen darf, offenbart er den ganzen unerschöpflichen Reichthum seiner lehrhaften Altklugheit und poesielosen Empfindsamkeit.

Die sog. Beweise für das Dasein Gottes, Gottes Wesen und Eigenschaften, die Schöpfung, Erhaltung und Regierung der Welt, der Mensch nach Leib und Seele, Augen und Ohren und allen Gliedern, Vernunft und allen Sinnen, der Mensch in seiner Würde und Bestimmung als Weltbürger und Gottesverehrer mit allen Tugenden und Lastern, auch Essen und Trinken, Haus und Hof, Weib und Kind, Acker, Vieh und alle Güter, überhaupt der erste Artikel des Apostolikums — das waren hauptsächlich die Gegenstände einer zuvor nie dagewesenen fabrikmäßigen Reimerei.

»Wie könnt ich zweifeln, daß du bist? Zu sichtbar ist's, daß Güt und Macht den Weltenbau hervorgebracht«. Und ich? Ich bin ein Mensch! O Menschen seid Menschen! Von diesen soliden Gemeinplätzen aus verstieg sich die aufgeklärte Muse in so entlegene Regionen, daß sie schließlich sogar die Eigenschaften der Luft und der Schwimmblase des Fisches in physikalischer Begeisterung ansang. Neben dem Kantischen Imperativ und der Freimaurerei, mitten unter Brennholz, das uns im Winter wärmt und schützt, und versifizirten Lehrsätzen aus der Anatomie, Psychologie und Logik wird freilich auch des Herrn Jesus gedacht. Aber wie? »Du Glaube, heilsam für die Welt, du Glaube voller Ruh, daß ohne Gott kein Haupthaar füllt, du nahmst durch Jesum zu«. Sehr viel mehr wußte man von Jesus auch in den neuen Festliedern nicht zu sagen.

Ueberall viel Worte und wenig Inhalt. Die Sprache ist ja die Hauptsache, denn: »Nimmer könnt ich hier auf Erden weise, froh und glücklich werden, müßt ich ohne Sprache sein«. Für ein nicht minder erhebliches Unglück

hätte es jedoch auch angeſehen werden müſſen, wenn der Schöpfer beim Bau des menſchlichen Auges die Augenlider weniger praktiſch eingerichtet hätte. »Ach, heißt es darum, ach, wie würd es elend laſſen, wenn man ſie (die Augenlider) mit Händen faſſen und nach aufwärts ziehen müßte, das bedenke, lieber Chriſte«. Aber was wäre das Leben erſt ohne Reinlichkeit! »Reinlichkeit veredelt unſere Triebe, knüpfet enger das verſchlungne Band, ſelig wem der Unſchuld reine Liebe ihre Blüthen um die Schläfe wand«. Zu Nutz und Frommen der Kinder ſchuf man daher auch ein Lied über den Nachahmungstrieb, der uns »früh zu unſerer Wohlfahrt« hinzuführen beſtimmt iſt. Es hängt eben eins am andern. Bei den Kindern denkt man unwillkürlich wieder an den Segen der Schutzpocken und dankt Gott, daß er uns »das Thier geſchenket, das mit ſeiner Milch uns tränket, das die Seuche ſchnell verbannt.«

Jedennoch, der Menſch, der ſich »dem Dienſt der Brüder weiht« und dem Vaterlande theils »durch Kunſt«, theils »durch die Arbeit rauher Hand« zu nutzen ſucht, ja der »mit feſtem Muthe Gott und der Tugend treu« iſt und »von Sündenliebe frei ſich ſeines Werthes freuen darf«, dieſer Muſtermenſch braucht zu ſeiner Glückſeligkeit nicht blos Geſundheit, ſondern auch Schlaf. Er thut darum wohl daran, nach der Melodie: »Wie ſchön leucht't uns der Morgenſtern« ſehr geſchmackvoll den dankbaren Genuß des Schlafes zu beſingen. Aber ach, wenn »des Arztes Blick mir erklärt, was ſein Ausdruck mir verſchwieg«, dann — »verzeih den Trieben der Natur! Nicht murren, weinen will ich nur!« »Auf Gräbern der Entſchlafenen ſei der Tugendbund aufs Neue verſiegelt! Hier gelobe ich der Tugend ew'ge Treue!«

Dies letztere Gelübde birgt nun aber in sich die fruchtbaren Keime zu einem ganzen Stoppelfeld dürrer Pflichten- und strohherner Morallieder, die nach der bekannten Abschreckungstheorie die Tugend meinen, indem sie das Laster möglichst breit treten. Zu den Lastern gehört jedoch nicht blos der blinde Aberglaube, der Geisteszwang und Gewissensdruck, sondern auch das unvernünftige Verhalten gegen Thiere und Bäume. Denn: »Das kleinste Thier betritt die Welt mit mir auf gleiche Weise; es fühlt sein Dasein und erhält sich auch mit Trank und Speise; hat ebenso wie ich ein Herz, hat Sinneskraft, fühlt Lust und Schmerz und liebt wie ich das Leben«. Wer darum »frech ein Mitgeschöpf betrübt«, den treffen ebenso Schmach und Schande wie den Baumfrevler. Und bei dieser Gelegenheit entgeht denn sogar der Apfelwein seinem Schicksale nicht, poetisch abgezogen zu werden. Es heißt: »Nicht des Pilgers Durst allein, der Kranken Pein nur stillet der Bäume Frucht; ein süßer Wein, der aus dem Apfel quillet, erfreut auch des Gesunden Herz und führt es dankbar himmelwärts zu Gott dem Freudengeber«. Wobei wir übrigens weiter kein Gewicht darauf legen wollen, daß diese Strophe den Verdacht erweckt, als muthe sie dem durstigen Pilger, der unter Obstbäumen seine Straße dahinzieht, eine straffällige Handlung zu.

Mit abschreckenden Farben wird unter andern Lastern besonders auch das der Spielsucht geschildert. Welch ein grausiger Anblick der Spieltisch und der Spieler! Betrüger lauern voller Tücke auf sein Geld und Gut. Sein Herz ist nicht dem Berufe, nur dem Spieltische geweiht. Der innre Trug malt ihm Gewinn, und ach! der Thor, er raubt sich selbst sein Geld und erkauft sich nur Verdruß.

Das ist freilich alles leider nur zu wahr. Auch ist es denjenigen Rationalisten, deren Leben viel besser war als

ihr System, ohne Zeifel mit dergleichen gereimten Moralpredigten durchaus Ernst gewesen, aber wer es über sich gewinnen kann, dieselben schmackhaft zu finden, dessen Geschmacksnerven müssen sich in einem nicht eben beneidenswerthen Zustande der Verwahrlosung befinden. Die rationalistischen Lieder konstatiren einen poetischen Bankrott, wie er gründlicher nicht gedacht werden kann. Frische, Schwungkraft, Volksthümlichkeit, es ist alles dahin. An ihre Stelle ist kahle Reflexion, hohles Pathos getreten. Die Phantasie sinkt selbst in den relativ bessern Liedern nach kurzem Anlauf alsbald flügellahm wieder auf die dürre Haide abstrakter Allgemeinheit und geschwätziger Lehrhaftigkeit herab. Die deistischen, arianischen und pelagianischen Irrthümer, in denen die Dichter befangen waren, erzeugten ihrer Natur nach in den Gemüthern eine solche gähnende Oede, daß ein innerer Anlaß, ein Herzensbedürfniß zu poetischer Aussprache eigentlich gar nicht vorhanden war. Denn was sie der Seele Leben nannten, die abstrakte Tugend, das macht bekanntlich keine Gedichte. Da nun aber doch gedichtet werden mußte, so konnte sich's nur um die Aneignung einer gewissen handwerksmäßigen Routine handeln. Vielfach wurde durchaus fabrikmäßig, auf Bestellung gearbeitet. Die Gesänge wanderten oft noch rauchend in die Druckerei, um die im Schematismus des Gesangbuchs noch vorhandenen Lücken auszufüllen. Wenn darum diejenigen zu beklagen waren, in deren Dienst man die Aufklärung reimte, so waren es die, welche sich diesem Geschäft unterzogen, noch viel mehr. In der peinlichen Lage, bei vollständiger innerer Mittellosigkeit außer den prosaischen Ausgaben auf der Kanzel und am Altar, Taufstein und Grabe auch noch poetische für das Gesangbuch machen zu sollen, blieb ihnen nichts anders übrig, als entweder bei der dürftigen Predigt-

prosa eine poetische Anleihe zu machen, oder den mattglimmenden Aschenhaufen anstudirter Begeisterung unter einem ganzen Laubwald rauschender Phrasen künstlich zu verbergen. Daher denn auch die eigenthümliche Erscheinung, daß in den meisten rationalistischen Fest-, Glaubens- und Gebetsliedern es sich immer nur um Gefühle und Empfindungen handelt, dergleichen nur derjenige andern aufzureden und anzudichten sucht, der sie selbst nicht besitzt. Wer wirklich an der Krippe gejubelt, am Auferstehungsgrabe triumphirt und unter dem Kreuze geweint hat, wie der Rationalismus in seiner Poesie versichert, der bringt eben solche Poesie überhaupt nicht fertig, der deklamirt nicht, sondern der singt. Darum, die rationalistische Poesie mag ehrlich und aufrichtig sein in ihrem Moralismus, Humanismus und Naturalismus, als Poesie des christlichen Glaubensbewußtseins und der gläubigen Erfahrung der biblischen Heilsthatsachen ist sie eine wenn auch vielfach unbewußte Unwahrheit.

Nicht oft genug kann endlich der Umstand hervorgehoben werden, daß gerade im Zeitalter Goethe's und Schiller's der vollständige Bruch mit dem Bekenntniß der Kirche eine Poesie zur Folge haben sollte, die als eine grausame Ironie auf die gleichzeitigen klassischen Meisterwerke erscheinen und die Abneigung gegen das herrschende rationalistische Kirchenthum, ja gegen das positive Christenthum überhaupt, von welcher die klassischen Dichter ohnehin schon erfüllt waren, bis zur Verachtung steigern mußte.*)

In zahllosen privaten und offiziellen Liedersammlungen liegt der poetische Niederschlag des Rationalismus vor. Aus

*) Zwar bin ich kein Widerchrist, kein Unchrist, aber doch ein decidirter Nichtchrist. Goethe an Lavater.

den geöffneten Schleusen des Unglaubens ergoß sich in der Zeit zwischen dem siebenjährigen Kriege und den Befreiungskriegen eine wahre Sinfluth von Gesangbüchern über das deutsche Volk. Eins der ersten modernisirten Kirchengesangbücher erschien 1765 zu Berlin. Der Verfasser desselben war der Beichtvater der regierenden Königin Elisabeth Christine, der Oberkonsistorialrath Diterich. Sein Gesangbuch galt fortan für das Mustergesangbuch der Aufklärung und wurde das Signal zum allgemeinen Umsturz sämmtlicher Landeskirchengesangbücher. Alt sind in demselben nur die vorgezeichneten Melodien. Alles übrige ist neu oder im Geiste einer »vernünftigen Andacht« erneuert. Ungeändert sind nur die 42 Lieder des Herausgebers. Dagegen haben sich selbst die Lieder eines Klopstock, Cramer, Cronegk, Sturm und Gellert, die doch sämmtlich der neuesten Zeit angehörten, sublimirende Korrekturen gefallen lassen müssen. Luther's Lied von der festen Burg fehlt ganz. Diterich zog die Gellert'sche Paraphrase vor: »Wenn Christus seine Kirche schützt«.

Es war der ausdrückliche Befehl des Königs, daß das gedachte Gesangbuch in der erweiterten Gestalt, die es später angenommen hatte (Mylius), spätestens mit dem Anfange des 1783sten Jahres in den evangelischen Kirchen und Schulen der sämmtlichen preußischen Provinzen zum öffentlichen Gebrauche eingeführt werden sollte. Aber viele Gemeinden zeigten durchaus keine Lust, sich ohne weiteres das neue ihrer innersten Art fremde Gesangbuch aufoktroyiren zu lassen. Die Einführung desselben stieß an vielen Orten auf unüberwindliche Schwierigkeiten und scheint darum vielfach unterblieben zu sein. Vier Berliner Gemeinden wendeten sich mit der Bitte an den König, das alte Porst'sche Gesangbuch behalten zu dürfen. Viele Berliner Bürger

ließen die Kurrentschüler, wenn sie mit dem neuen Gesangbuch kamen, nicht mehr vor den Häusern singen. Die Pommerschen, Ostfriesischen und Magdeburger Landstände wurden infolge eines von ihnen eingereichten Protestes von der Einführung des »Mylius« dispensirt. Hie und da kam es zu Unruhen und ärgerlichen Auftritten, selbst während des Gottesdienstes. Einzelne Geistliche, welche die Einführung des Gesangbuchs erschleichen oder erzwingen wollten, wurden insultirt. Man protestirte gegen die neuen Lieder als den Grundwahrheiten der christlichen Religion widersprechend und überdies für den gemeinen Mann zu hoch und unverständlich. Kortum, der Verfasser der Jobsiade, gab eine eigene Schrift gegen das neue Gesangbuch heraus. Auch sonst fehlte es nicht an Streitschriften für und wider. Mag nun auch bei vielen aufsässigen Gemeinden die Kostenfrage und die Gewohnheit das Ihrige gethan haben, ein Rest alten Glaubens war jedenfalls in den Gemeinden vielfach noch vorhanden, und es war gewiß für sehr viele eine Herzens- und Gewissenssache, wenn sie dem neuen Gesangbuch gegenüber das Lied anstimmten: »Halte was du hast empfangen, du mein theur erkaufter Christ«. »Ja, wenn der Teufel etwas Arges vorhat, die Leute einmal aufzubringen, so läßt er eben ein neues Gesangbuch aufbringen.«

Auch in den außerpreußischen Landeskirchen gab es noch überall ihrer 7000, die ihre Kniee nicht beugen wollten vor Baal. Als im Königreich Württemberg das neue Gesangbuch vom Jahre 1791 eingeführt werden sollte, argwöhnte das Volk, die Veränderungen seien aus Ueberdruß am alten geschehen und man wolle ihm mit dem alten Ausdruck seinen alten Glauben nehmen und mit dem neuen Ausdruck einen neuen Glauben unterschieben oder es auch gar katholisch machen. Deshalb ließen sich die Gemeinden in vielen Dörfern und

manchen Städten zu den gröbsten Widersetzlichkeiten hinreißen. Die Liedertafeln wurden in den Koth geworfen. Statt der aufgesteckten neuen Lieder wurden andere aus dem alten Gesangbuch mit wüthendem, die Orgel übertönenden Zetergeschrei angestimmt. Die Orgeltreter wurden von der Orgel weggerissen. Die Geistlichen und wer sich sonst mit dem neuen Gesangbuch blicken ließ wurden mit Häuseranzünden und Fenstereinwerfen bedroht. An manchen Orten nahmen die Unruhen einen so drohenden Charakter an, daß militärische Hülfe requirirt werden mußte. Viele separirten sich von der Kirche.

Diese Vorgänge mögen zum Beleg dafür dienen, daß die rationalistischen Gesangbücher durchaus nicht überall einem längst gefühlten Bedürfnisse abhelfend entgegen kamen. Für die Mehrzahl der Gebildeten bedurfte es ja entweder überhaupt keines Gesangbuchs, oder doch nur eines solchen, wie's der Rousseau'sche Naturpädagog Basedow im Jahre 1767 unter dem Titel herausgab: »Universalgesangbuch zur gesellschaftlichen und unanstößigen Erbauung auch für solche Christen«, welche verschiedenen Glaubens sind. Auch ein Gesangbuch für Gartenfreunde und Liebhaber der Natur hätte vollkommen genügt. Schon damals galt, was Schleiermacher den Gebildeten seiner Zeit zuruft: »Ich weiß, daß ihr weder in heiliger Stille die Gottheit verehrt, noch auch die verlassenen Tempel besucht«. Das Volk selbst in seinem Kern mußte für die neumodischen Gesangbücher erst erzogen werden. Das wußte übrigens der Rationalismus recht wohl. Aber der Mensch gewöhnt sich schließlich an alles, warum nicht an ein schlechtes Gesangbuch? Wenn nur diese Gewöhnung nicht so bittere Früchte getragen hätte. Denn, wie schon ein alter Liederfreund bemerkt hat, »alte gute oder bewährte Gesangbücher ändern oder gar abschaffen, bedeutet

gar viel. Gott verhüte, daß im Kirchen- und Polizeiwesen nicht etwas Gefährliches daraus entstehe.« Und wenn Friedrich der Große am Ende seiner Regierung die denkwürdige Aeußerung hat fallen lassen: »Meine schönste Bataille würde ich darum geben, wenn ich Religion und Moralität unter meinem Volke wieder da haben könnte, wo ich sie bei meiner Thronbesteigung fand. Ich sehe wohl, daß ich hätte mehr dazu thun sollen« — was bedürfen wir dann weiter Zeugniß? Derselbe König hatte als Kronprinz im Jahre 1739 an Voltaire geschrieben: »Es gibt nur Einen Gott und Einen Voltaire in der Welt, und Gott hat eines Voltaire bedurft, um dies Jahrhundert liebenswürdig zu machen«. Mit der wachsenden Aufklärung ging der Verfall des kirchlichen, sittlichen und nationalen Lebens der deutschen Nation Hand in Hand. Und daß man dem Volke das Brot seiner Lieder nahm und ihm einen Stein dafür bot, dadurch ist zwar dieser Verfall nicht erst verursacht, wohl aber in hohem Grade beschleunigt worden. Denn das Gesangbuch ist die eigentliche Volksbibel. In seinen Liedern betet, glaubt und bekennt, trauert, jubelt und tröstet sich das Volk. Und es ist darum nicht gleichgültig, welche Sprache diese Lieder reden, welcher Geist in ihnen weht. Die Sprache der Aufklärung aber konnte nur entnationalisirend wirken, denn es ist nicht die Sprache der Väter. Und der Geist der Aufklärung konnte nur entchristlichend wirken, denn es ist nicht der Geist der Kirche.

---

14. Das Stimmungslied des neuerwachten Glaubenslebens.

Als ein Zeichen günstiger Vorbedeutung durfte es angesehen werden, daß die Dichter der weltlichen Klassizität trotz ihrer vornehm ablehnenden Haltung dem positiven Christenthum gegenüber doch mit dem poetischen Treiben der Aufklärung unverworren bleiben wollten. So konnte und kann man doch nicht sagen, daß der Widerwille gegen die Lieder des Rationalismus lediglich in dogmatischer Befangenheit oder unzureichender ästhetischer Durchbildung begründet sei. Einen Lessing, Goethe und Schiller trifft dieser Vorwurf nicht.

Von nicht zu unterschätzender Bedeutung für eine künftige Regeneration der geistlichen Dichtkunst waren ferner die Bemühungen Herder's um das weltliche Volkslied. Als geistlicher Dichter ohne Bedeutung hat Herder doch als Sammler, Bearbeiter und Beurtheiler weltlicher Volkslieder gesundere Zustände für das religiöse Volkslied positiv angebahnt. Indem er den längst verschütteten Brunnen der wahren Volkspoesie wieder aufgrub, ermöglichte er zugleich in weiten Kreisen wieder das Verständniß für die Poesie des Volkes überhaupt. Und damit war viel gewonnen. Denn ohne tiefere Einsicht in das Wesen der Volkspoesie ist eine gerechte Würdigung

des Kirchenliedes nicht wohl möglich. Und wenn sich dasselbe überhaupt wieder verjüngen sollte, so konnte dies nur dadurch geschehen, daß die Dichter vom hohen Olymp der sog. reinen Kunstanschauung herabstiegen und mit dem Volke wieder in seiner eignen Sprache reden lernten. Denn man mache sich doch keine Täuschung! Wie viel ist wohl von unserer gesammten Kunstpoesie eigentlich ins Volk übergegangen?*) Welches sind denn die klassischen Muster, aus denen das Volk, soweit es nicht den bevorzugten Bildungskreisen angehört oder seine urwüchsige Art durch den Genuß gemeinschädlicher Halb- oder Verbildung eingebüßt hat, noch immer seine geistige Nahrung zieht? Man betrachte nur ein echtes Volkslese- oder Liederbuch ein wenig genauer. Wie ganz anders nimmt sich doch solch Buch aus verglichen mit einem schöngeistigen Töchteralbum oder einer goldbrokatnen poetischen Anthologie? Anpopularisiren läßt sich das Volk nichts. Ihm mundet nur was nach der Quelle des wahren Volkslebens schmeckt.

Und auch an solchem Quellwasser fehlt es in der Wüste der Aufklärungszeit nicht ganz. Damit das Volk unterwegs nicht gar verschmachte, damit es hoffen lerne, erweckte Gott der Herr ihm in Matthias Claudius († 1815), dem Wandsbecker Boten, einen Mann und Dichter nach seinem Herzen.**) In seiner Jugend nicht unberührt von den Einflüssen der Zeit und wohl befreundet mit ihren literarischen Größen ging Claudius später seinen eigenen Weg, fast einsam zwar,

*) Vergl. Herder, Stimmen der Völker in Liedern. Sämmtl. Werke. VIII. S. 58.

**) Lübker, Lebensbilder aus dem letztverflossenen Jahrhundert deutscher Wissenschaft und Literatur. Hamburg 1862. Mönckeberg, Matthias Claudius. 1869.

wie Hamann, der »Magus des Nordens«, aber fröhlich und vielem Volk zum Troſt. Er iſt eine freundliche, herzgewinnende lutheriſche Charaktergeſtalt. »Wir wollen, ſchreibt er an ſeinen Vetter Andres, wir wollen an ihn (Jeſum) glauben, und wenn auch niemand mehr an ihn glaubte. Wer nicht um der andern willen an ihn geglaubt hat, wie kann der um der andern willen auch aufhören an ihn zu glauben?« »Ihr thätet beſſer, räth er den Rationaliſten, wenn ihr ſuchtet, die Vernunft gläubig zu machen, ſtatt umgekehrt den Glauben vernünftig«. »Zerbrich dir nicht den Kopf zu ſehr, zerbrich den Willen, das iſt mehr«. So zeugte er für den lebendigen Chriſtus. Der Dichter der Luiſe nannte das ein immer tieferes Verſinken in einen Moraſt. Von Goethe mußte ſich Claudius um deswillen einen Narren voller Einfaltsprätenſionen ſchelten laſſen. Aber wenn er von den tonangebenden Meiſtern weniger erhoben wurde, ſo wurde er dafür von dem Volke um ſo fleißiger geleſen. Denn ſeine Volksſchriftſtellerei erinnerte, was Kraft und Einfalt der Sprache und zweifelloſe Glaubensgewißheit anlagt, wieder an Luther, und in ſeinen Liedern wurden Gott, Natur und Vaterland dem Volke wieder in einer Weiſe nahe gebracht, wie es ſeit Gerhardt kaum geſchehen. Und doch ſieht ſein »Asmus« in gar manchem Stück faſt weltlich aus. Er predigt ſelten oder faſt gar nicht im geſalbten Kanzelton, hat vielmehr meiſt wunderliche, gar humoriſtiſche Einfälle. Aber mag er nun vom Rieſen Goliath oder von dem »lieben vollen Becher« ſingen, es ruht bei ihm alles auf der Grundlage eines kerngeſunden deutſchen Gemüths und eines durchaus chriſtlichen Lebensernſtes. Sein Lachen iſt ernſthafter als manches Weinen, ſeine freilich nicht immer ganz ungeſuchte treuherzige Naivetät ergreifender als das kunſtgerechteſte Pathos. Ueberall ſpricht aus ihm, um mit

Herder zu reden, die unsträfliche echte Natur. Claudius ist der lutherische Alban Stolz, nur ohne die zahlreichen Ungenießbarkeiten desselben. Er ist der norddeutsche Peter Hebel, nur viel tiefer und körniger und sprachgewaltiger, ein Meister in dem, was er verschweigt. Ein kirchlicher Liederdichter war er nicht. Auch kann man ihn kaum einen geistlichen Dichter nennen, trotzdem er die seltene Gabe besitzt, selbst die gewöhnlichsten Dinge und Vorgänge der Natur und des Menschenlebens geistlich zu verklären. Die erbauliche Kraft seiner Lieder ist mehr nur eine mittelbare. Wir sehen den Quell des Heils nicht, aber wir hören ihn rauschen unter der Oberfläche. Und das Volk hat ein feines Gehör. Es zählt noch immer manches Claudiuslied zu seinen Lieblingsliedern, vor andern das Abendlied: »Der Mond ist aufgegangen«. Herder nahm dies Lied als das einzige zeitgenössische deutsche Lied in die bekannte Liedersammlung »Stimmen der Völker in Liedern« auf, um »einen Wink zu geben, welches Inhalts die besten Volkslieder sein und bleiben werden«, nämlich christlich zugleich und deutsch. Das Lied findet sich außerdem in mehreren Gesangbüchern und ist sogar ins Englische übersetzt worden: „The moon hath risen on high".

Bei hellem und vollen Bewußtsein, im festen Glauben, freudig und gottergeben ist Claudius gestorben, wie seine älteste Tochter bezeugt, welche an den deutschen Mann und Hamburger Buchhändler Friedrich Perthes*) verheirathet war. Die ihn begruben auf dem Wandsbecker Kirchhof haben einen guten Mann begraben, und dem deutschen Volke war er mehr.

*) Friedrich Perthes Leben. 3. Aufl. Gotha 1855.

Der Bote ging in ſchlichtem Gewand,
Mit geſchältem Stab in der biedern Hand,
Ging forſchend wohl auf und forſchend wohl ab,
Von der Wiege des Menſchen bis an ſein Grab.

Er ſprach bei den Frommen gar freundlich ein,
Bat freundlich die andern auch fromm zu ſein,
Und ſahn ſie ſein redliches ernſtes Geſicht,
So zürnten auch ſelbſt die Thoren ihm nicht.

Doch wußten nur wenige, denen er hold,
Daß im hölzernen Stabe gediegenes Gold,
Daß heimliche Kraft in dem hölzernen Stab,
Zu erhellen mit Lichte des Himmels das Grab.

Nun ruhet er ſelbſt in der kühligen Gruft,
Bis die Stimme des hehren Erweckers ihm ruft;
O! gönnet ihm Ruh in dem heiligen Schrein
Und ſammelt die Aernten des Säemanns ein.

Friedrich von Stolberg.

Ein unternehmender Gegner erwuchs der Aufklärung in der romantiſchen Schule.*) Es iſt hier nicht der Ort, die anfänglichen Einſeitigkeiten und Verirrungen dieſer Schule kritiſch zu beleuchten. Wir haben es zunächſt nur mit der Schule zu thun, die von ihren pantheiſtiſchen und äſthetiſchen Jugendſünden gereinigt gegen das platte Spießbürgerthum der Aufklärung und das vornehme Weltbürgerthum der Kunſtſeligkeit für das Chriſtenthum und das Deutſchthum in die Schranken trat. Die Romantiker mögen mit ihrer angeſtrebten Repriſtination des deutſch-chriſtlichen Mittelalters einen Fehlgriff begangen haben, darin hatten ſie doch Recht, daß dem deutſchen Volk nur durch die Kirche Chriſti wieder geholfen werden könne. Und war nun auch das, was ſie Kirche nannten, ein ſehr verſchwommenes Ding, und das

*) Vergl. Barthel, Die deutſche Nationalliteratur der Neuzeit. 8. Aufl. 1870.

Intereſſe, welches ſie an der Wiederaufrichtung dieſer Kirche nahmen, ein überwiegend äſthetiſches, ja ſtanden ſie auch ſelbſt zu ihren chriſtlichen Idealen perſönlich zum Theil nur in dem Verhältniß eines Propheten, der andern predigt und ſelbſt verwerflich wird, — die bloße Thatſache, daß eine ganze Dichterſchule das poſitive Chriſtenthum wieder auf ihren Schild hob, konnte nicht ohne nachhaltige Wirkung ſein. Wir reden zunächſt nur von der geiſtlichen Poeſie. Das Eine, was ihr vor allem noth war, vermochten freilich die »Nazarener«, wie Goethe die Romantiker nannte, nicht zu ſchaffen, nämlich ein kirchlich Volk. Aber daran vermochten ſie die im Rationalismus verknöcherten Zeitgenoſſen zu erinnern, daß der Quell der geiſtlichen Poeſie nicht im hausbacknen Verſtande, ſondern in dem warmen Gemüth und der Hingabe an Jeſum zu ſuchen ſei, und das wurde durch ihre geiſtlichen Lieder wieder klar, daß das todtgeglaubte Evangelium noch Geheimniſſe in ſich barg, von denen ſich die Populärphiloſophen nichts träumen ließen, ſo wie daß die verachtete Kirche in den nützlichen Naturbetrachtungen und den hohlen Unſterblichkeitsphraſen der Geſangbuchsmacher durchaus noch nicht den letzten poetiſchen Athemzug gethan hatte. Wirkte daher die Poeſie der Romantiker ihrer ganzen ſubjektiven Art nach auch nicht unmittelbar kirchenliedbildend, ſo zog ſie doch wie ein friſcher Frühlingshauch durch die religiöſe Stickluft auf der Grenze des XVIII. und XIX. Jahrhunderts und erweckte in vielen Herzen wieder die Sehnſucht nach den vergrabenen Heiligthümern des Volkes und der Kirche.

Der geiſtliche Liederdichter der romantiſchen Schule iſt Novalis († 1801). Er ſtarb im 29. Jahre ſeines Lebens, noch ehe ſein chriſtlicher Charakter, menſchlich angeſehen, zur Reife gekommen war. Er war eine überaus zartbeſaitete,

fast weibliche Natur. Die ganze ideale Unklarheit der Romantik, ihre mystischen Spekulationen, ihre mit Katholizismus stark versetzten evangelischen Anschauungen, das alles wogte und gährte in seiner Seele. Nur mühsam bahnte er sich einen Ausweg aus den Irrgängen der Romantik und gelangte erst ein Jahr vor seinem Tode dahin, mit dem Heil in Christo, das er vorher doch nur im Dämmerlichte einer spielenden, träumerischen Phantasie erblickt hatte, ganzen und vollen Ernst zu machen. Dafür zeugen seine Jesuslieder: »Was wär ich ohne dich gewesen«. »Wenn alle untreu werden«. »Wenn ich ihn nur habe«. Es mag kirchlich und theologisch angesehen an diesen Liedern ja manches sein, mit dem ein lutherischer Sinn sich nicht befreunden kann. Versetzen wir uns jedoch in die Zeit zurück, in welcher sie zuerst erklungen sind, so ist uns zu Muth wie dem Sänger des Hoheliedes (2, 12): »Die Blumen sind wieder hervor kommen im Lande, der Lenz ist herbei kommen, und die Turteltaube läßt sich hören in unserm Lande«, welches damals gleich war als wie das Galiläa der Heiden. Wir vermögen nicht einzustimmen in das Lob, welches Schleiermacher seinem Freunde spendet, indem er sagt: »Wenn die Philosophen werden religiös sein und Gott suchen wie Spinoza, und die Künstler fromm sein und Christum lieb haben wie Novalis, dann wird die große Auferstehung auf beiden Welten gefeiert werden«. Wir sind auch nicht im Stande, mit Fr. Schlegel des Novalis Lieder für etwas Göttliches zu erklären. Wohl aber tragen wir kein Bedenken, dieselben, so weit sie von der Seligkeit in Jesu handeln, dem Besten beizuzählen, was die rein individuelle Lyrik auf diesem Gebiete überhaupt hervorgebracht hat. Der frühvollendete Novalis flößt uns in seiner Art eine ähnliche sympathische Theilnahme ein wie Theodor Körner.

Dieser Name gemahnt an ein tiefes Leid und an eine glorreiche Zeit, von deren Blüthen freilich nur wenige reifen sollten. Mit der Schlacht von Jena begann die Noth und die Schmach. Unter der Napoleonischen Zwingherrschaft sollte es offenbar werden, wohin es führt, wenn ein Volk seines Gottes und seiner Kirche, seiner Sprache und seiner Lieder, seiner Vergangenheit, seines Berufes und seiner Sitte vergißt. Der Gräuel der Verwüstung an heiliger Stätte war ein vollständiger. Was Theodor Körner dem tückischen Korsen ins Angesicht schleudert, daß er nämlich Recht, Sitte, Tugend, Glauben und Gewissen aus der Brust unseres Volkes gerissen habe, das trifft als eine furchtbare Anklage nicht minder die sog. Aufklärung des XVIII. Jahrhunderts. Indem sie die deutsche Nation entchristlichte und entnationalisirte, hat sie dieselbe zugleich verdummt und entnervt. Das Aas war da, es fehlten nur noch die Adler. Und sie ließen nicht auf sich warten. Die Fundamente der alten Reichsherrlichkeit waren schon längst unterwühlt. Kein Wunder, daß sie beim ersten Sturm über Nacht in sich zusammenstürzte und unter ihren Trümmern ein ganzes um seine alte Treue schnöde betrogenes Volk begrub. Das war ein Jammer. Eine Zeit war es voll Blut und Thränen. Da brach manch starkes Herz. Da galt es, mit der edlen Königin Luise nicht blos einen Tod zu sterben. Das Sterben währte viel lange Tage. Nun hieß es: Tröstet, tröstet mein Volk! Aber wo blieben die Götzen, denen man so lange gehuldigt hatte! Wo blieben sie nun die aufgeklärten, vernünftigen Tröster! Ihre Weisheit, die nun die Probe bestehen sollte, verflog wie Spreu, die der Wind zerstreuet. Und wo blieb die Kunst, von der man die Erlösung erhofft hatte von allem Uebel? Wie ein grausamer Hohn klingt das Wort aus Goethe's Munde: »Rüttelt nur an euern Ketten, ihr werdet

ſie doch nicht zerbrechen!« Sie ſind doch zerbrochen worden. Denn die Noth lehrte wieder aufwärts ſchauen und glauben und beten. Sie hat auch wieder ſingen gelehrt. Mit dem chriſtlichen Glaubensbewußtſein erſtarkte auch wieder das deutſche Nationalbewußtſein. Mit der Kraft, die ſelig macht erwuchs von neuem die Kraft, die Knechtſchaft bricht. Sobald man wieder anfing, an den in Chriſto offenbaren lebendigen Gott zu glauben, hörte man auf, am Vaterlande zu verzweifeln. Unter dem Kreuz der Trübſal wurde das eiſerne Kreuz geſchmiedet, ein Symbol des Zeichens, in dem wir ſiegen.*)

Die Dichter wurden wieder des Volkes Propheten. Aber es waren ganz neue Menſchen und die nicht mehr loſe und thörichte Geſichte predigten, ſondern die vor allem das Volk auf die Kniee, zur Buße riefen. Als rechte Vaterlandsdichter waren ſie zugleich chriſtliche Dichter. Und weil ſie als Volksdichter nur mit des Volkes Gedanken dachten und in ſeiner Sprache redeten und an ſeiner Seite litten und kämpften, darum waren ihre Lieder von zündender Wirkung in Hütte und Palaſt.

Wir haben jedoch die Dichtung der Befreiungskriege zunächſt nur von ihrer geiſtlichen Seite ins Auge zu faſſen. Am eigenartigſten tritt uns dieſelbe entgegen in den geiſtlichen Liedern des Max v. Schenkendorf († 1817). In der Schule der Romantik iſt er zum deutſchen Manne herangewachſen, zum »Rheinhüter« und »Kaiſerherold«. Eine romantiſche, an das katholiſche Mittelalter gemahnende Färbung haben auch etliche ſeiner geiſtlichen Poeſien. Es er-

*) Vergl. W. Baur, Geſchichts- und Lebensbilder aus der Erneuerung des religiöſen Lebens in den deutſchen Befreiungskriegen. 2 Bde. 3. Aufl. Hamburg 1872.

ging auch ihm, wie seinem Freunde und Waffengenossen, de la Motte Fouqué, der selbst auch geistlicher Dichter, von sich bekennt, »daß er denselben Gang genommen habe, wie die zum Christenthum bekehrten Völker der alten Zeit, erst Katholizismus, dann gereinigtes evangelisches Christenthum«. Und das war ganz natürlich. Die katholische Kirche, die zwar innerlich vom Rationalismus durchaus nicht unberührt geblieben war, hatte doch wenigstens äußerlich, in ihrem Kultus, noch den alten geheimnißvollen Zauber und sinnlichen Glanz bewahrt, während die lutherische auch in ihren äußern Formen zu einer wahrhaft mitleiderregenden Kahlheit und Nüchternheit herabgesunken war. Für poetisch angelegte Naturen mußte daher schon aus diesem Grunde der Katholizismus zu einer gewissen Versuchung werden. Aber selbst wenn es ihnen gelang, zum einfach bibelgläubigen Christenthum durchzudringen und sich an demselben genügen zu lassen, so konnte von dem, was man konfessionelles Bewußtsein nennt, zunächst überhaupt noch nicht die Rede sein. In jenen Jahren des neuerwachenden Glaubenslebens traten die bekenntnißmäßigen Unterschiede noch durchaus zurück vor der seligen Freude, überhaupt nur Christum wiedergefunden zu haben. In Christo wußten sich die Gläubigen eins, mochten sie nun im übrigen äußerlich einer Kirchengemeinschaft angehören, welcher sie wollten. Es war die Zeit der erwachenden ersten Liebe, die goldene Maienzeit des Glaubens, in welcher alle, die Christum lieb hatten, sich auch äußerlich als Brüder betrachteten und über dem, was sie christlich einigte, noch völlig das außer Acht ließen, was sie kirchlich trennte.*) Träumte man doch sogar in jenen Tagen den alten lockenden Traum einer großen allgemeinen christ-

*) Vgl. Kahnis, Christenthum und Lutherthum. Leipzig 1871. S. 4 ff.

lich germanischen Kirche. Schenkendorf trug sich mit diesem Ideal. Er erblickte in der Verwirklichung desselben das einzige Mittel der völligen Einigung Deutschlands. Für die Reformation ging ihm das rechte Verständniß ab. Er sah mehr auf die Zersplitterung nach derselben, nicht genug auf den Segen durch dieselbe. Und doch fühlte und dachte er in seinem innersten Kern durchaus deutsch, nicht römisch. »Wie sich alle Blumen wenden zu dem hellen Sonnenlicht, nehm aus den durchbohrten Händen jeder an, was ihm gebricht«. Das ist der Grundzug seiner geistlichen Lyrik. Christi Wege mit Palmen zu bestreuen, die Menschen einzuladen in Gottes Reich, darin erkannte er je mehr und mehr seinen Beruf als Dichter. Es ist etwas bräutlich Verlangendes, Sehnsuchtsvolles in seinen seelenvollen Liedern. Außerdem sind sie alle, wie das bekannte »Sonntagsfrühe« von außerordentlicher Formvollendung.

Auch Theodor Körner war zugleich geistlicher Dichter. Abgesehen davon, daß seine Kriegs- und Vaterlandslieder allesammt jenen Glaubensheroismus athmen, der die deutsche Jugend von den Altären hinweg auf die Wahlstatt führte, hat er auch eine Anzahl geistlicher Sonette gedichtet, die aus einem von der Sonne des Evangeliums nicht blos angeschienenen, sondern bereits wohlthuend erwärmten Herzen kommen. Neben Körner aber steht als Sänger und Held Ludwig Giesebrecht, der nicht nur als freiwilliger Husar manch kräftiges Reiterlied gesungen, sondern auch als geistlicher Dichter seiner Harfe gar liebliche Klänge entlockt hat. (»Laßt mich meine Pfade still mit Christus gehn, was mir fromme, schade muß ja er verstehn«.)

Die tiefsten Spuren hat jedoch Ernst Moritz Arnd († 1860) in der Bewegung der Zeit zurückgelassen. Was dieser verehrungswürdige, fromme und ehrenfeste Mann für

die Erneuerung nicht blos des nationalen Lebens, sondern vornämlich auch des religiösen Denkens und Fühlens in den ersten Jahrzehnten dieses Jahrhunderts gewirkt hat, ist noch lange nicht genug gewürdigt. Er ist unmittelbar aus dem Volke hervorgegangen und verstand wie wenig andere das Eine, was dem Volke noth war. »Ich sehe, ruft er dem deutschen Volke zu, ich sehe dein Unglück und das Unglück deiner Kinder. Ich müßte ein heilloser Bösewicht sein, wenn ich nicht mit einem Worte der Strafe und Warnung drein riefe. Es ist deiner Bosheit Schuld, daß du so gestäupet wirst, und deines Ungehorsams, daß du so bestrafest wirst. Also mußt du inne werden und erfahren, was für Jammer und Herzeleid bringet, den Herrn deinen Gott verlassen und ihn nicht fürchten, spricht der Herr Zebaoth. Ohne rechtschaffene Buße war Deutschland und ohne lebendigen Glauben, ohne Liebe zum Vaterlande, seine Kraft vergeudend in Augenlust, Fleischeslust und hoffärtigem Leben, krank an Haupt und Gliedern. Keine Religion, keine Zucht, keine Begeisterung weder bei den Fürsten noch bei dem Volk. Die Jugend alt und grau geworden. Da kamen die Franzosen. Als Zuchtruthe wollte Gott sie brauchen, nicht als Meister. Aber dieser übermüthige Feind hätte nichts gegen Deutschland vermocht, wenn es sich selbst nicht untreu geworden, wenn es nicht das letzte Gefühl der Gemeinschaft verloren hätte, wenn nicht einzelne seiner Fürsten sich mit dem Unterdrücker verbunden gegen das eigene Vaterland. Deutsche Feldherrn, kennt ihr euer Volk? Gerade, einfältig, stark und tapfer ist es. Aber habt ihr nichts als Fäuste, so wisset, durch bloße Fäuste wird diese Welt weder befreit noch bezwungen«. So redet Arndt. In mancher deutschen Erinnerung lebt sein Bild nur noch als das eines streitbaren Makkabäers, der mit dem Schwert des Geistes die Wälschen

zu Boden ſchlägt. Ja, aber das Recht und den Muth zu ſolch heiliger Zornesthat hat er ſich allein dadurch erworben, daß er gleichermaßen die Axt dem faulen Baume des eignen Volksthums an die Wurzel legte. Weil das Vaterland nächſt Gott ſeine höchſte Liebe war, darum konnte er kein Volksſchmeichler ſein. Die Liebe machte ihn ſtreng. Angenehme Unwahrheiten hatte das Volk zur Genüge gehört. Nun mußte ſich zeigen, ob es überhaupt noch fähig war, die Wahrheit zu vertragen d. h. ob es überhaupt noch eine Zukunft hatte. Es bedurfte eines deutſchen Mannes, der ihm die rückſichtsloſe, bittre, verletzende Wahrheit ſagte, damit es geſunde und ſich ermanne und frei werde. Arndt war dieſer deutſche Mann.

Wie und wodurch war er's geworden? Durch die Aufklärung nicht. Die Wurzeln ſeiner Charakterbildung liegen in der heiligen Schrift, in der frommen altkirchlichen Sitte ſeines Vaterhauſes. Die triebkräftigen Keime des alten unverfälſchten Glaubens hatte ihm die Mutter in die jugendliche Seele gepflanzt. Und was aus den ſchönen großen blauen Augen dieſer ſinnigen und muthigen Frau hervorleuchtete, das waren Strahlen aus der Quelle alles Lichts. Arndt bekennt es ja ſelber in großer Demuth: »Wenn mir hin und wieder gelungen iſt, deutſch ſprechen und manches ſingen zu können, ſo verdanke ich das am meiſten von Kind auf geübter fleißiger Leſung der Lutherbibel«. Dieſer echt deutſche Bildungsgang, nicht blos die Noth der Zeit, hat ihn zu dem Deutſcheſten der Deutſchen gemacht, ſchlicht, treu, wahr, unbeugſam und doch liebreich, tapfer und fröhlich, männlich und doch kindlich, weil ſtark und feſt im Glauben, abhold allem phariſäiſchen Scheinweſen. Weil er ein Mann des Wortes und des Gebets war, darum iſt er auch ein ſo tapferer Sänger geweſen. Jedes deutſche Kind kennt nicht

blos Arndt's Vaterlands- und Kriegslieder, es liebt sie auch. Ein heiliges Vermächtniß der Väter hat sie das Geschlecht der Gegenwart überkommen und wird sobald von ihnen nicht lassen können. So lange der Gott nicht gar veraltet ist, der Eisen wachsen ließ und aus langer Schande Nacht uns allen in Flammen aufgegangen war, so lange werden die Lieder des Sängers von Rügen im Herzen unsers Volkes unvergessen bleiben. Wir haben eben noch nichts, wodurch jene Lieder in Zeiten vaterländischer Nöthe und Siege ersetzt werden könnten. Ein so unmittelbarer Ausdruck der nationalen Volksinnerlichkeit, von so frischer Ursprünglichkeit und von so ungesuchter Popularität sind sie.

Weniger bekannt sind dermalen Arndt's 83 rein geistliche Lieder. Die hat er wenigstens nach den richtigen Mustern gedichtet. Er sagt: »Ein jeder evangelische Christ, der Lieder singen will, hat in seines Martin Luthers Bibel und Liedern die rechten starken und einfältigen Muster«. Was aber die Seele seiner geistlichen Lieder bildet, das spricht er wiederholt aus, unter anderm in der Strophe: »Vom Menschensohn, vom Gottessohn, dies bleibt das Lied, der Klang der Ton. Mein Herz klingt seine Herrlichkeit von nun an bis in Ewigkeit«. In Christo allein das Heil, in seinem Blut allein der Friede mit Gott, das war sein Glaubensbekenntniß, der diamantne Fels, auf dem er stand. Mehrere seiner Lieder haben in neuern Gesangbüchern Aufnahme gefunden, wie das Weihnachtslied: »Der heilge Christ ist kommen«, das Grablied: »Geht nun hin und grabt mein Grab«, das Glaubenslied: »Ich weiß woran ich glaube«. Ein Kirchenlied im strengen Sinne hat jedoch auch Arndt nicht hervorzubringen vermocht. Von einigen Anklängen an den alten Kirchenliederton abgesehen ist auch seine geistliche Poesie mehr nur ein Ausfluß individueller Seelenstimmung

und Glaubens- und Lebenserfahrung. Des Dichters Schuld ist es jedoch nicht, wenn seine Lieder nicht im Stil objektiver Kirchlichkeit gehalten sind. Dieser Mangel war eben das Merkmal der Zeit, in welcher die Lieder entstanden sind.

Daß Arndt auch zu denjenigen christlichen Patrioten gehörte, welche es aufs tiefste beklagten, daß das Volk durch die Toleranz der Aufklärung um seine alten Lieder war betrogen worden, versteht sich von selbst. Schon Schleiermacher hatte im Jahre 1804 den Vorschlag gemacht, die verbesserten Lieder bei Seite zu legen und auf die Kernlieder zurückzugreifen. Auch der Reichsfreiherr v. Stein trat für dieselben ein. Von einem Staatsmanne über seine Meinung um das Gesangbuch befragt, gab er folgende Antwort: »Vor das Erste, das Gesangbuch muß mit dem allgemeinen christlichen Glaubensbekenntniß übereinstimmen. Denn wer gibt einer Gesangbuchs-Kommission oder einem Konsistorio oder irgend einem Verein einzelner Personen die Befugniß, von diesem allgemeinen Glaubensbekenntniß eigenmächtig abzuweichen. Der, der es bezweifelt, der verlasse Kanzel und Katheder und handle nicht gegen den ihm ertheilten Beruf. Würde man es dulden, daß ein Professor einer Militärschule oder ein Feldprediger Vorträge im Sinne der Quäker hielte, oder ein Professor der Rechtsgelehrsamkeit Grundsätze aufstellte, die die Heiligkeit des Eigenthums, die Gültigkeit der Vererbung untergrüben. Das wäre ein Gesichtspunkt, der bei dem Gesangbuch zu fassen sein wird. Der andere wäre, man wähle alte Lieder, bis zu Anfang des XVIII. Jahrhunderts. Denn das spätere Zeitalter, auch großentheils das unsrige, ist kein religiöses, ist ein wissenschaftliches, industrielles, kommerzielles, politisirendes, geschwätziges, frech absprechendes und höchst eitles Zeitalter. Ich würde also

unter den Tausenden von vortrefflichen alten Liedern auswählen, sie nicht ändern, aus den eben angeführten Gründen, zu denen hinzukommt, daß so viele Geschlechter in diesen Trost, Erbauung und Asyl fanden gegen langweilige, kalte Prediger, die ihr schales Machwerk oft mit einem widrigen Organ, lächerlicher Geberde und großer Selbstgefälligkeit vortragen«. Arndt jedoch reklamirte in seiner Schrift »Vom Wort und vom Kirchenlied« die alten Liederkleinodien noch ungleich energischer. Er führt aus, daß der echte Kern des Protestantismus außer in der lutherischen Bibel in Klang und Kraft geistlicher Lieder niedergelegt war. Dieser blieb dem Volke lange Zeit unangetastet und unverkümmert in seiner schönen Ganzheit. Erst in dem letzten halben Jahrhundert haben Mäuse, die eben keine scharfen Zähne haben, angefangen, daran zu knaupern um ihn, wenn nicht zu zerfressen, doch zu zernagen. Wir kennen, ruft er aus, die Zeit, wodurch unsere Jugend gegangen ist, welche nun, Gottlob! hinter uns liegt und welche diejenigen, die sie am gelindesten richten, die Zeit der Klügelei und Aufklärung nennen, welche aber auch von vielen die Zeit der Verruchtheit und Gottlosigkeit gescholten wird. Deswegen muß das Meiste, was in den letzten fünfzig Jahren gemacht und eingeführt ist, wieder abgeschafft und ausgekehrt werden, weil es eitel Spreu und Dunst ist, wovon nichts bleibt, wenn der rechte feurige Kehrbesen des Evangeliums und die Kunst des höhern Geistes darüber kommt. Darum wette ich, so lange deutsch gesprochen wird, werden Luther's und Gerhardt's meiste Lieder leben und in christlichen Kirchen gesungen werden, nicht weil der Luther oder Gerhardt sie gedichtet hat, sondern der Geist Gottes. Ich habe bei Menschen meines Bekenntnisses die große Hungersnoth gesehen, worin sie gerathen sind durch die magern und dürftigen Katechis-

men und Gesangbücher, die ihnen die alte Einfalt und Kraft des Wortes, die alte Innigkeit und Fröhlichkeit der Sprache und des Glaubens verdünnt und weggewässert hatten. Darum wollte Arndt denn auch in den Gesangbüchern an den alten Liedern keine Ausbesserung einzelner Verse gestatten, auch da nicht, wo unserer Zeit einiges hin und wieder anstößig und veraltete Sprache scheinen möge. Auch ungewöhnliche und veraltete Wortformen müßten stehen bleiben.

So Arndt im Jahre 1819. Dagegen findet eine moderne Romanschriftstellerin, daß die Kernlieder eigentlich weiter nichts sind als grobzugehauene, von gemein sinnlichen Ausdrücken strotzende Verse, für die Anschauungen eines noch auf niederer Bildungsstufe verharrenden Volksgeistes gedichtet! Arndt's Worte waren nur ein Nachhall der dreihundertjährigen Jubelfeier der Reformation im Jahre 1817 und der 95 Thesen, welche Claus Harms bei dieser Gelegenheit wider die Vernunftreligion veröffenlicht hatte. Durch alle edlern Geister der Nation, die Jugend der Befreiungskriege voran, ging wieder ein historischer Zug. Die germanistischen Sprachstudien nahmen ihren Anfang durch Jakob Grimm. Die Theologie begann sich wieder auf ihren eigentlichen Beruf zu besinnen. Die Bibel wurde wieder ein Gegenstand des Studiums. Die Hymnologie erhob sich zu einer selbständigen Wissenschaft. Die alten Lieder wurden in besonderen Anthologien und Liederschätzen gesammelt und den Zeitgenossen zur Beurtheilung vorgelegt. In einzelnen Broschüren wurden die Schäden der aufgeklärten Gesangbücher rücksichtslos aufgedeckt.*) Das Verlangen nach Rückkehr zum

*) R. Stier, Die Gesangbuchsnoth. Eine Kritik unserer modernen Gesangbücher mit besonderer Rücksicht auf die preuß. Provinz Sachsen. Leipzig 1838.

Alten wurde immer allgemeiner. Und so erschien denn im Jahre 1829 zu Berlin das erste Reformgesangbuch unter maßgebender Mitwirkung Schleiermacher's. Außerdem stehen am Schluß der Vorrede noch die Namen Bresius, Küster, Marot, Neander, Ritschl, Spilleke, Theremin, Wilmsen.

Allein das Buch befriedigte nach keiner Seite. Man war wie in den meisten landeskirchlichen Gesangbüchern, die seitdem in den dreißiger und vierziger Jahren neu erschienen sind, bei der Reform auf halbem Wege stehen geblieben. Man schuf, um allen religiösen und kirchlichen Glaubensrichtungen möglichst gerecht zu werden, ein Mixtum compositum. Außer zahlreichen ältern Liedern fanden auch eine Menge rationalistischer Aufnahme. Damit war es von vornherein um die Einheit und Reinheit der Lehre geschehen. Das Hauptgebrechen bestand jedoch darin, daß man nicht blos an der Form der alten Lieder aus sprachlichen und ästhetischen Rücksichten ganz unnöthig gefeilt und geglättet, sondern sich sogar an dem Texte derselben aus dogmatischem Interesse allerhand abschwächende oder verwischende Korrekturen gestattet hatte. Ein Schmolk'sches Lied beginnt mit den Worten: »Der Tod ist todt, das Leben lebet«. Dafür setzt das Berliner Gesangbuch: »Der Tod entflieht, nun siegt das Leben«. Zu dieser Korrektur bemerkte ein Mann aus dem Volke mißbilligend: »Wenn der Tod todt ist, so sind wir vor ihm sicher. Aber wenn er blos entflieht, so kann er auch wiederkommen«.

Die Frage im Betreff der Zulässigkeit solcher Veränderungen überhaupt ist seitdem eine brennende geworden. Kein Gesangbuchsredaktor kann sie umgehen. Sie hat bereits ihre eigne Literatur. Doch gehen die Meinungen selbst unter sonst Gleichgesinnten noch immer nicht unwesentlich aus einander. In alten Gesangbuchsvorreden werden nicht

selten »insonderheit Lutheri und anderer unverdächtiger Theologen Lieder« als ein Stück des Glaubensbekenntnisses angesehen. Lutherische Dogmatiker wie Valentin Löscher waren nicht abgeneigt, für die rechtgläubigen kirchlichen Gesangbücher in ähnlicher Weise ein bindendes Ansehen zu fordern, wie für die kirchlichen Bekenntnißschriften. Mag dies nun auch eine zu weitgehende Forderung sein, so sind doch darin alle einig, daß die Glaubenssubstanz der alten Lieder für unantastbar, ihr rein biblischer und bekenntnißmäßiger Lehrinhalt für unverletzlich zu gelten hat. Die alten Glaubens- und Zeugnißlieder, die ausgesprochenermaßen ein Korrektiv des wechselnden Zeitgeistes sein wollten, in Ablagerungsstätten desselben umzuwandeln, ist einfach eine geschichtliche Fälschung. Welch ein Sturm sittlicher Entrüstung würde sich im antikirchlichen Lager erheben, wenn irgend ein lutherischer Pfarrer auf den Einfall gerathen sollte, die »Götter Griechenlands« von Schiller in einen Hymnus auf das apostolische Zeitalter umzudichten und dies sein Elaborat unter Schiller's Namen in die Schullesebücher einzuschmuggeln, um die Jugend auf andere Gedanken zu bringen! Noch hat unsers Wissens niemand an solch weltliche Liederrevolution gedacht. Aber was im Betreff der weltlichen Klassiker als ein frommer Betrug gebrandmarkt werden würde, das kann doch im Betreff der kirchlichen unmöglich als eine That preiswürdiger Ehrlichkeit gutgeheißen werden. Mag man die alten Lieder überhaupt verwerfen, wenn sie dem fortgeschrittenen Zeitbewußtsein nicht mehr entsprechen und ganz neue an ihre Stelle setzen. Dabei ist wenigstens Konsequenz. Glaubt man aber der dichterischen Beihülfe der Altvordern noch immer nicht entbehren zu können, so lasse man ihre Lieder doch wenigstens als geschichtliche Zeugnisse unvermischt und unverfälscht. Der Einwand, daß es

ſich ja bei einem Gemeindegeſangbuch nicht um eine literariſche Urkundenſammlung handelt, iſt allerdings beachtenswerth. Die Gemeinde ſteht in einem andern Verhältniß zu ihren Kirchenliedern, wie der Literarhiſtoriker zu den geſammelten Werken eines Dichters. Die Gemeinde legt an ihre Lieder das Richtſcheit des Wortes Gottes nach Maßgabe der kirchlichen Bekenntniſſe. Aber eben darum muß ſie fordern, daß die ſchriftwidrigen Lieder entfernt, die ſchriftmäßigen dagegen intakt erhalten werden.

Das gilt wie geſagt von dem Inhalte der Lieder. Ein wenig anders liegt die Frage in Bezug auf die Form derſelben. Es fehlt nicht, um einen Schleiermacher'ſchen Ausdruck zu brauchen, an Altſingern, denen ein Geſangbuch nur dann genügt, wenn an den Liedern aus dem XVI. und XVII. Jahrhundert auch formell nicht ein Jota geändert iſt. Der im Jahre 1851 von Stip herausgegebene »Unverfälſchter Liederſegen« will mit ſeinen 876 Kernliedern auch was ſprachliche Treue anlangt als ein Muſtergeſangbuch angeſehen werden. Bei näherer Prüfung ergibt ſich jedoch, daß der Herausgeber wie es ſcheint beim beſten Willen nicht im Stande geweſen iſt, das von ihm nachdrücklich betonte Prinzip der urſprünglichen Lesarten überall ſtreng durchzuführen.*) In der dritten Strophe des Liedes »Wie ſchön leuchtet der Morgenſtern« wird beiſpielsweiſe Chriſtus genannt gratiosa coeli rosa. Dies iſt die urſprüngliche Lesart. Der unverfälſchte Liederſegen verweiſt dieſelbe jedoch unter den Text und ſubſtituirt dafür allerdings ganz entſprechend »Süß und holde Himmelsroſe«. In dem Gerhardt'ſchen Liede: »Ich bin ein Gaſt auf Erden« lautet der Schluß der zehnten Strophe urſprünglich: »Je länger ich hier walle, je wen'ger

*) Vgl. Mützell a. a. O. S. VIII.

sind ich Lust die meinem Geist gefalle, das meist ist Stank und Wust«. In dem genannten Gesangbuch lesen wir statt dessen: »Je länger ich hier walle, je wen'ger sind ich Freud, die meinem Geist gefalle, das meist ist Herzeleid«. Wir sind mit dieser Aenderung vollständig einverstanden, aber eine Aenderung ist's doch. Solcher und ähnlicher Aenderungen finden sich indeß nicht wenige selbst in den korrektesten neuern Gesangbüchern. Die Frage ist eben, ob man bei der Wiederherstellung des ursprünglichen Liedertextes die Pietät so weit treiben soll, nicht blos das gute Alte, sondern auch das wirklich Veraltete, nicht blos das Ungewöhnliche, sondern sogar das Unrichtige beizubehalten. Darum handelt es sich, ob man der Gemeinde der Gegenwart ein Gesangbuch zumuthen kann von absoluter sprachlicher Treue auch in Bezug auf die Lieder des XVI. und XVII. Jahrhunderts. Es gab eine Zeit, da hielt man solch Unternehmen für selbstverständlich. Gegenwärtig weiß jeder Sachkundige, daß es unausführbar ist, und zwar schon aus dem ganz einfachen Grunde, weil sich in sehr vielen Fällen die originale Lesart überhaupt nicht mehr mit Sicherheit feststellen läßt. Es ist das Verdienst Ph. Wackernagel's, durch seine umfassenden hymnologischen Sammelwerke dies überzeugend nachgewiesen zu haben. Dazu kommt, daß ein Kirchengesangbuch, wenn es lebensfähig sein soll, die ästhetische und sprachliche Entwicklung um seiner selbst willen nicht vollständig ignoriren kann. Man wird Bedenken tragen mit Meyfart zu singen: »O Fleisch, du Madenaas«. In Norddeutschland wenigstens würde es zu einem argen Mißverständniß führen, wenn man Christum »niederträchtig« nennen wollte. Daß er gar unser »Advokat« und wir »Konsorten« der Engel seien wird überall nur Kopfschütteln erregen. Fremdwörter wie »formiret«, »harmoniret«, »Polizei« u. dgl. dürften gleichfalls

nicht zu verewigen sein. An der biblischen Terminologie wird jedoch unter allen Umständen festgehalten werden müssen. Das Biblische ist zu jeder Zeit das Angemessene und volksthümlich Verständliche. Aber selbst bei dieser Voraussetzung ist die Gefahr groß, wiederum in den rationalistischen Fehler der rein subjektiven Willkür zurück zu verfallen und an den Liedern so lange herumzubessern, bis die monumentale Form derselben völlig zerstört ist. Es gehört jedenfalls ein feiner kirchlicher und poetischer Takt, vornämlich aber eine umfassende geschichtliche Sprachkenntniß und ein eindringendes Verständniß der gesammten kirchlichen Volkslyrik dazu, um die etwaigen Unebenheiten eines alten Kirchenliedes als solche zu erkennen und mit schonender Hand eine Ausgleichung derselben zu versuchen. Wohin es führt, wenn man sich bei diesem Geschäft einseitig durch die Rücksicht auf den sog. gebildeten Geschmack leiten läßt, dagegen die kirchliche Tradition sowie das Schönheits- und Sprachgefühl des Volkes gänzlich ignorirt, zeigt unter anderm Knapp's Liederschatz in höchst lehrreicher Weise. Zum Glück jedoch sind es gerade die eigentlichen Kernlieder, an denen ein gesunder, für den Reiz originaler Volkspoesie empfänglicher Sinn entweder gar nichts, oder doch nur äußerst wenig auch in formeller Beziehung auszusetzen haben dürfte.

Zu den nach durchaus gesunden Prinzipien bearbeiteten neuern Gesangbüchern gehört vor allen Dingen das »deutsch evangelische Kirchengesangbuch« der sog. Eisenacher Konferenz vom Jahre 1854. Dasselbe enthält 150 Kernlieder, darunter 120 völlig unveränderte. Die Lieder stammen aus allen Perioden der kirchlichen Liederdichtung, mit alleiniger Ausnahme der rationalistischen und der neuern Zeit. Nach der Absicht der Herausgeber (Vilmar. Bähr. Wackernagel. Daniel. Geffcken) sollten durch dies Gesangbuch, welches von

fast allen deutschen Kirchenregierungen gut geheißen wurde, die bestehenden Landeskirchengesangbücher durchaus nicht verdrängt werden, es sollte in demselben vielmehr nur ein Liederkern oder Liederstock geboten werden, der allen Gesangbüchern bei allen sonstigen Eigenthümlichkeiten und Verschiedenheiten fest und gemeinsam sein und bleiben sollte.*) Das Gesangbuch sollte an seinem Theile die Einheit der deutschen Nation fördern helfen. Denn die Gesangbuchszersplitterung ist doch in der That noch immer groß. In der Provinz Schlesien sind über 50 Gesangbücher, und allein in den neun Gemeinden der Diözese Sprottau 7 verschiedene Gesangbücher im Gebrauch. Und was am meisten zu beklagen ist, in keinem derselben finden sich die gleichen Lieder. Die Eisenacher Gesangbuchs-Kommission hat die fast unglaubliche Thatsache festgestellt, daß blos 6 Lieder allen Gesangbüchern Deutschlands gemeinsam sind, nämlich: »Allein Gott in der Höh« — »Befiehl du deine Wege« — »Ein feste Burg« — »Jesus meine Zuversicht« — »O Gott du frommer Gott« — »Wer nur den lieben Gott läßt walten«. Aber selbst diese sechs Lieder weichen im Texte mannigfaltig von einander ab. »Sonst sang ein Handwerksbürschlein aus Aalen mit seinen Zunftgenoßen aus Göttingen, Bremen, Hamburg oder Berlin ein geistliches Lied in brüderlicher Eintracht. Seitdem es aber so viele Varianten gibt, als wir Städte zählen, seitdem verstummt diese geistliche Liedereintracht, und alle Einheit des Glaubens

*) In Koch's Gesch. d. Kirchenliedes Bd. VII. S. 139. 3. Aufl. 1872 findet sich die Bemerkung, daß das Eisenacher Gesangbuch unter anderm auch im Herzogthum Sachsen-Altenburg seit 1856 als Anhang im kirchlichen Gebrauch sei. Dies ist ein Irrthum. In Sachsen-Altenburg besteht noch immer das im Jahre 1807 von dem Generalsuperintendenten Demme besorgte Gesangbuch ohne jeglichen Anhang.

und des Geistes würde unter uns aufhören, wenn Luther's Bibel nicht wäre« (Schubart).*) Der Eisenacher Gesangbuchs-Entwurf, welcher diese Buntscheckigkeit in schonender Weise auf ein erträgliches Maß zurückzuführen bestimmt war, ist indeß an dem kirchlichen Partikularismus und Individualismus gescheitert. Er ist wie die heilige Alliance ein schöner Traum geblieben.

Dennoch ist die Zahl der guten, mindestens erträglichen Gesangbücher, die seit 30 Jahren in vielen lutherischen und reformirten Gemeinden nicht blos Deutschlands, sondern auch der Ostseeprovinzen, der Schweiz, Frankreichs und Amerika's wieder zur Einführung gelangt sind, eine gar nicht unbeträchtliche. Und die Reformbewegung ist noch immer im Fluß. Eine Anzahl Gesangbuchsentwürfe aus jüngster Zeit harren ihrer Einführung.**) Dabei ist erfreulich, daß man auch der äußern Ausstattung des Gesangbuchs wieder größere Sorgfalt zuwendet und es namentlich wieder mit Dichternamen und Jahreszahlen ausstattet, damit der geschichtliche Sinn der Gemeinde auch durch das Gesangbuch genährt werde. Nur sollte man sich endlich auch noch dazu entschließen, den architektonischen Rhythmus des Strophenbaus wieder herzustellen, damit jede einzelne Strophe für sich ein künstlerisch abgerundetes Bild darstellt und damit das Auge des andächtigen Lesers oder Sängers mit voller ästhetischer Befriedigung auf dem Blatte ruhen kann. Noch stößt freilich die Gesangbuchs-Reform überall, wo sie beabsichtigt

*) Es ist dies der auch als geistlicher Dichter bekannte Daniel Schubart, welcher zehn Jahre lang auf der Festung Hohenasperg gefangen gehalten wurde.

**) Eine sehr empfehlenswerthe kleine Liedersammlung aus neuerer Zeit ist: Liederlust der Zionspilger. Herausg. von Pf. Böttcher. 2. Aufl. Leipzig 1869.

wird, auf große Schwierigkeiten. Das rationalistische Gesangbuch wird von den Trägern des Zeitgeistes gewöhnlich als ein unantastbares Heiligthum, ja als ein theures Erbe der Väter hingestellt, welches sich die Gemeinde um keinen Preis wieder dürfe entreißen lassen. Das patriotische Bestreben hingegen, dem Volke wieder zu einem wahrhaft deutschen Gesangbuche zu verhelfen, wird gemeiniglich als ein Ausfluß des krassesten Obskurantismus und hierarchischer Herrschsucht, als ein monströser Anachronismus, ja als ein Attentat auf Glauben, Vernunft und Sittlichkeit verdächtigt. Das Ding an sich ist nach Arthur Schopenhauer der Wille, in diesem Falle der Widerwille gegen den Glauben der alten Lieder.

Die Gesangbuchsfrage kann nur in Verbindung mit der kirchlichen Frage überhaupt gelöst werden. Daß sie aber überall im Sinne der gesunden Lehre gelöst werde, ist nicht blos ein kirchliches und christlich sittliches, sondern ebenso ein nationales Kulturinteresse.*) Denn das Gesangbuch ist ein Volksbuch von ganz eminenter Wichtigkeit. Es liegt dem gemeinen Manne näher als selbst die Bibel. Es ist nicht nur ein Kirchenbuch, sondern ganz besonders auch ein Haus- und Familienbuch, ein unentbehrliches Noth-, Trost- und Hülfsbüchlein und als solches von maßgebendem Einflusse auf Sprache, Sitte, Bildung und Denkungsart eines sehr beachtenswerthen Theils der Nation. Das Gesangbuch enthält in sich, wenn auch theilweis nur potentiell, all die natürlichen sowohl als volks- und heilsgeschichtlichen Momente, aus deren Ertrag sich die Volkspersönlichkeit zusammensetzt. »Einst hatten wir eine wahre Volkspoesie, welche

*) Vgl. des Verf. Aufsatz: Die nationale Bedeutung des Gesangbuchs. Ev. Kirchenzeitung. Jahrg. 1870. No. 81 ff.

zugleich echt christlich und deutsches Gemeingut war. Sie war ein nationales Band, eine poetische Bildungsschule fürs Volk, ein gemeinsames Bekenntniß des Glaubens, eine Vereinigung der Gemeinden, ja der Kirchen. Diese mächtigen Hebel alle hat die Kirche sich aus der Hand winden, von einer falschen Aufklärung sich abschmeicheln lassen; nur das Mittel sie wieder anzusetzen, ist ihr geblieben — die Gesangbücher« (V. v. Strauß).

Die lebendige Gemeinde hat ein Recht auf ein gutes Gesangbuch, denn sie hat ein Recht zu existiren. Gut aber nennen wir das Gesangbuch, wenn es materiell auf dem Grund der lutherischen Bekenntnisse steht, also ebenso allgemein christlich wie speziell konfessionell ist; wenn es die Einheit und Reinheit der Lehre, den Reichthum und die Mannigfaltigkeit des Lebens in positiver, unzweideutiger Weise zum Ausdrucke bringt; wenn es die Kontinuität der kirchlichen Poesie in ihren Hauptvertretern und so weit möglich auch die Liedertradition der Provinzialgemeinde aufrecht erhält; wenn es endlich formell den Orginaltext der Lieder thunlichst intakt darbietet.

Mit dem Gesangbuche war nun aber im XVIII. Jahrhundert selbstverständlich auch das Choralbuch verwässert worden. So ergiebig jedoch der Rationalismus an neuen Melodien war und so unermüdlich, die alten zu verbessern, so wenig hat er mit seinen gesanglichen Leistungen etwas anderes dokumentirt als die gänzliche, trostloseste Verkommenheit der kirchlichen Gesangskunst. Seine Choräle sind zum Sterben langweilig. Die alten Kernlieder nehmen sich in denselben aus wie Nibelungen in Schlafrock und Pantoffeln.

Wollte man daher mit der Reform der Lieder nicht auf halbem Wege stehen bleiben, so mußte man dieselbe gleichzeitig auch auf die Melodien ausdehnen. Denn erst mittelst

der ursprünglichen Singweisen können die in ihrer Ursprünglichkeit wieder hergestellten Lieder zur vollen Wirkung kommen. Dieser Erkenntniß sind zunächst höchst dankenswerthe geschichtliche Studien auf dem Gebiete des Kirchengesangs entsprungen. Sodann ist man aber auch hie und da bereits wieder dahingelangt, mit der Einführung des sog. rhythmischen Gemeindegesangs Ernst zu machen. Allerdings findet derselbe auch unter Kunstkennern noch fortwährend zahlreiche Gegner. Man glaubt ihn aus allerhand künstlerischen, historischen und erbaulichen Gründen beanstanden zu müssen. Es ist sogar behauptet worden, der musikalische Takt übe eigentlich nur eine Wirkung auf rohe und ungebildete Naturen, da ja auch Pferde und Elephanten im Takte marschiren lernen. Wir lassen den Streit auf sich beruhen. So viel ist gewiß, daß die feierliche Würde des Gottesdienstes durch den rhythmischen Choral in keiner Weise beeinträchtigt wird. Bei geschickter Handhabung desselben hat sich vielmehr noch immer nur dies ergeben, daß die Gemeinden wieder angefangen haben singen zu lernen als wie die Alten sungen, in frischer Andacht, in schwunghafter Begeisterung. Wer das für einen Gewinn hält, der wird nicht umhin können, mit den zahlreichen frommen Wünschen, zu welchen der kirchliche Zustand der Gegenwart auffordert, auch den nach allgemeiner Wiedereinführung der rhythmischen Gesangsweise zu verbinden.*)

Doch wir kehren wieder zur geistlichen Dichtung zurück. Außer Arndt und Schenkendorf kommen zunächst einige Dichter in Betracht, welche mit ihrer Jugend noch der rationalistischen Zeit angehören, wie Joh. Fr. v. Meyer († 1849),

*) Vgl. v. Tucher, Ueber den Gemeindegesang der evangel. Kirche. Leipzig 1867.

eine edle, mystisch gerichtete Persönlichkeit. Er singt wie Angelus Silesius und Novalis hauptsächlich von der Seligkeit in Jesu. Sein Glaubensbekenntniß hat er niedergelegt in dem tief empfundenen Liede: »Ich habe viel gelitten, doch Jesus litt noch mehr. Was er so hart erstritten ist mir nun Kraft und Wehr. Hinan zu seinem Hügel, du müder Sinn, hinan, und lern in diesem Spiegel, wie man ertragen kann«. An ihn reiht sich Wilhelm Hülsemann mit seinem bekannten Königsliede: »Vater, kröne du mit Segen unsern König und sein Haus«, und Karl August Döring, gestorben 1844 als Prediger in Elberfeld. Er war ein Mann der innern Mission. Er suchte wie Zinzendorf überall Seelen für den Herrn, namentlich auch durch Verbreitung christlicher Volksschriften und erbaulicher Traktate. Selbst auf Reisen trieb er die Arbeit eines geistlichen Säemanns. Die Zahl seiner geistlichen Lieder ist eine überaus große. Doch sind die meisten ohne tiefern poetischen Gehalt und auch formell nur mittelmäßig. Von einem der gelungensten lautet die Anfangsstrophe: »Seele willst du selig ruhn? Ruh allein in Gottes Willen. Eignes Sorgen, Wirken, Thun wird den Geist dir nimmer stillen: Uebergib Gott alle Last, was du bist und was du hast.« Erwähnung verdient auch Chr. Heinrich Sachse, gest. 1860 als Konsistorialrath und Hofprediger in Altenburg. Für den Reformationsalmanach vom Jahre 1817 lieferte dieser gemüthvolle Dichter die ersten poetischen Beiträge. Von seinen Liedern haben einzelne in den Kirchengesangbüchern Aufnahme gefunden, namentlich das in seiner schlichten Einfalt ergreifende Grablied: »Wohlauf, wohlauf zum letzten Gang«.

Einen Fortschritt in der Entwicklung der geistlichen zur mehr kirchlichen Dichtung bezeichnet Friedrich Rückert und zwar durch sein im Jahre 1824 zuerst veröffentlichtes

Adventslied: »Dein König kommt in niedern Hüllen«. Daß Rückert unter den weltlichen Lyrikern der neuern Zeit die erste Stelle einnimmt, ist allgemein anerkannt. Wir tragen kein Bedenken, ihm auch unter den kirchlichern Lyrikern um seines Adventsliedes willen eine hervorragende Stelle einzuräumen. Wir sehen von Rückert's persönlicher Stellung zur Kirche hier gänzlich ab. Ein Kirchengänger war er jedenfalls und mit seinem Fühlen und Denken wurzelte er durchaus im Christenthum, obwohl er gelegentlich die unmuthige Aeußerung hingeworfen hat: »Bricht einst mein Lebensmuth, dann könnt ihr vielleicht mich erwerben, denn eure Lehre ist gut zu nichts auf der Welt als zum Sterben«. Aber das muß betont werden, daß in ihm sich endlich wieder einmal ein weltlicher Lyriker ersten Ranges auch der kirchlichen Poesie zugewendet hat. Schiller und Goethe sind bekanntlich an ihr vorübergegangen. Von den reich gedeckten Tischen dieser Dichter ist für die Kirche nichts abgefallen. Wohl machen sie in ihren Dichtungen gelegentlich auch von kirchlichen Motiven Gebrauch, aber dieselben sind fast regelmäßig der römisch-katholischen Kirche entlehnt. In Rückert's Dichtergarten ist dagegen in dem genannten Adventsliede eine Blume erblüht, welche jedem lutherischen Gesangbuch zur Zierde gereicht. Es fehlt zwar noch manches daran, daß der Duft dieser Blume wieder ein ganz unvermischter, rein kirchlicher sei, aber es ist doch wenigstens der Duft einer Blume von der heimathlichen Flur der Volkspoesie. Das Lied behandelt die Ankunft des Herrn, seinen Königszug durch die Welt, die Herrlichkeit, den Segen und die Unentbehrlichkeit seines Kommens in durchaus objektiver Weise. Der Dichter hält sich einfach an die heilsgeschichtlichen Thatsachen, die jeder Christ kennt, und faßt das Ergebniß derselben in einen Gebetswunsch zusammen, der sich beim Blick

auf die Weltlage einem jeden von selbst aufdrängt. Die Tonart, aus welcher das Kirchenlied zu gehen hat, ist damit jedenfalls wieder getroffen, die Rückkehr zum historischen Stil angebahnt. Leider ist es jedoch bei dieser Anbahnung geblieben. Die neuern und neusten Dichter bewegen sich in der Hauptsache noch fortwährend auf dem Gebiet des lyrischen Genrebildes, der minutiös ausgemalten Gefühlssituationen.

Bei den dichtenden Frauen versteht sich das allerdings sozusagen ganz von selbst. Es ist aber bezeichnend für die neuere geistliche Lyrik, daß sich dieselbe wieder wie im XVII. Jahrhundert auch von Seiten der Frauen einer liebevollen Pflege erfreut. Wir erinnern nur an Agnes Franz, Louise Hensel (später katholisch), Louise v. Plönnies, Eleonore Fürstin Reuß. Im übrigen sind es vorwiegend Geistliche, in deren Händen die geistliche Poesie ruht, unter ihnen manche, die wie H. Möwes, die Schlachten der Befreiungskriege mitgeschlagen, oder wie Albert Knapp († 1864) und Philipp Spitta*) († 1859) während ihrer Universitätszeit der sog. allgemeinen deutschen Burschenschaft angehört haben, die zu dem Zwecke gestiftet ward, eine jede geistige und leibliche Kraft in christlich-deutscher Weise zum Dienste des Vaterlandes auszubilden.

Knapp und Spitta sind aber jedenfalls als die tonangebenden Repräsentanten der neuern geistlichen Lyrik überhaupt zu betrachten. Jener gehört dem Süden, dieser dem Norden Deutschlands an. Beiden ist das Evangelium von der gekreuzigten Liebe der Kern und Stern ihres Lebens. Beide singen als geborne, geistgesalbte Dichter in überaus zahlreichen Liedern von dem Einen, das noth ist, jedoch in verschiedener Weise. Knapp's Poesie verräth den an den

*) Spitta, ein Lebensbild von Münkel. Leipzig 1861.

deutschen Klassikern geschulten Dichter. Es ist mehr eine Poesie für die Gebildeten. In Spitta's »Psalter und Harfe« dagegen kann sich jede Christenseele ohne Ansehung ihres Bildungsgrades erbauen. Knapp hat es vielfach gefliſſentlich auf die Hervorbringung von Kirchenliedern abgesehen. Spitta ist mehr ein Dichter für die Privatandacht des Hauses. Knapp strebte eine Reform des Kirchenliedes an, eine Versöhnung des alten kirchlichen Geistes mit den modernen Bildungsformen. In diesem Sinne schuf er nicht nur eigene Lieder und gründete in dem »Christoterpe« genannten Taschenbuche ein Centralorgan für verwandte poetische Bestrebungen, sondern änderte auch höchst willkürlich an den alten überlieferten Kirchenliedern, um sie den Zeitgenossen mundrecht zu machen. In der Vorrede zu seinem »Evangelischen Liederschatz«, der über 3000 Nummern enthält, darunter mehrere Hundert Knapp'sche Originallieder, hat er sich über seine hymnologischen Prinzipien des weitern ausgesprochen. Spitta erkannte seine Lebensaufgabe je länger je mehr nicht sowohl in literarischer, als in pastoraler Wirksamkeit. Was ihm der Herr an Geist und Leben gab gestaltete sich zur Predigt und Lehre, selten zu einem geistlichen Lied. Doch haben nicht wenige seiner bekanntesten und beliebtesten Lieder, namentlich das nach Luk. 10, 9 gedichtete »O selig Haus, wo man dich aufgenommen« in neuern Gesangbüchern Aufnahme gefunden. In viel umfänglicherem Maße ist dies aber der Fall mit den Liedern Knapp's. Ihnen hat namentlich auch die reformirte Kirche eine besondere Berücksichtigung zu Theil werden lassen. »Eines wünsch ich mir vor allem andern« — »Der du zum Heil erschienen der allerärmsten Welt« — »Einer ist's an dem wir hangen« — »An dein Bluten und Erbleichen« — Das sind Knapp'sche Lieder. Sie lesen und singen sich durchaus

fließend. Ihr Inhalt ist ein rein biblischer. Aber sie haben eine zu moderne Physiognomie. Ihre Sprache ist nicht die »treuherzige Altvatersprache«, ihre Poesie nicht die volksthümlich lutherische. Sie gleichen den neuern kirchlichen Glasmalereien, denen bei aller Technik und Farbenpracht doch jenes Etwas fehlt, welches den Zauber und das Geheimniß der alten Kunst ausmacht. Es drängt sich einem bei Betrachtung vieler Knapp'schen Lieder immer von neuem der störende Zwischengedanke auf, daß sich der Dichter bei seinen Inspirationen zu sehr von Erwägungen hat leiten lassen, die der Poesie fremd sind und darum der Unmittelbarkeit und Unbefangenheit derselben nothwendig Eintrag thun mußten. Ein kirchlicher Dichter hat zunächst nur kirchliche Rücksichten zu nehmen. Durch neue Formen allein wird schwerlich jemand für die alte Wahrheit gewonnen. Die Form, die immer zeitgemäß ist, ergibt sich von selbst aus dem Inhalte. Wenn sich die Vermittlung der kirchlichen Poesie mit den ästhetischen Zeitbedürfnissen nicht von selber macht, so muß sie eben unterbleiben. Machen läßt sie sich nicht.

Wenn wir nun von einer Reihe anderer geistlicher Dichter der Neuzeit, wie G. Jahn, V. v. Strauß, J. Sturm, K. Gerok blos die Namen nennen, so soll damit über die Bedeutung derselben ein Urtheil nicht abgegeben sein. Wie erfolgreich dieselben in die Entwicklung der neuern geistlichen Lyrik eingegriffen haben kann in jeder nicht ganz einseitigen Literaturgeschichte nachgelesen werden. Doch eignen sich auch von ihren frommen Liedern für den allgemein kirchlichen Gebrauch nur wenige*).

*) In dem Gesangbuchs-Entwurf der Magdeburger Kreissynode vom J. 1870 ist beispielsweise J. Sturm mit einem Liede (»Laß fahren deine Sorgen«) und Strauß mit zwei (»Der Winter ist vergangen« — »Nun zieht mit Macht der Herbst daher«) vertreten.

Zu den wenigen neuern Dichtern aus dem Volke gehört der Spezereihändler Fr. Weyermüller zu Niederbronn im Elsaß. In den Liedern dieses Mannes regt sich in der That wieder der alte frische und fröhliche Zeugen- und Bekennergeist aus den Tagen und in der Sprache der Väter. Seine Lieder sind dem gesammten Elsässer Kirchenvolk aus der Seele gesungen und dürfen daher mindestens auf das Prädikat provinzieller Kirchlichkeit Anspruch machen. H. Kurz urtheilt über ihn: »Weyermüller hat vorzüglich darnach gerungen, im Sinne des alten Kirchenliedes zu dichten, und es ist ihm so weit gelungen, als es in unserer Zeit überhaupt möglich ist. Er hat namentlich den kirchlichen Volkston glücklich getroffen, was schon daraus erhellt, daß manche seiner Lieder im Elsaß vom Volke gesungen werden.*)

Ein Lied dagegen, dem wir den Charakter einer fast ökumenischen Allgemeinheit zusprechen möchten, hat unter den Neuern Dr. Adolf v. Harleß veröffentlicht. Wir meinen das Gebetslied: »In Aengsten ruf ich Herre dich! Die Fluthen gehen über mich, mit meiner Noth bin ich allein, hilf, Herr, erhöre du mein Schrei'n! Kyrieleis«. Es ist nicht der Refrain, der diesem Liede den kirchlichen Stempel aufdrückt. Es ist vielmehr der altkirchliche einfältige Bibelton, die ruhige, objektive Haltung, das ungesuchte Ineinander der gläubigen Erfahrung und der christlichen Heilsgeschichte, worin die kirchliche Weihe desselben begründet liegt. »Zu deinem Fuß die Sünderin goß ihre Salb mit Weinen hin — Herr, ew'ger Gott, barmherz'ger Hort, sprich auch zu mir ein Friedenswort. Kyrieleis«. Das erinnert an die besten Zeiten des XVII. Jahrhunderts.**)

*) H. Kurz, Geschichte der deutschen Literatur. Bd. IV. S. 72.

**) A. v. Harleß, Aus dem Leben in Lied und Spruch. Stuttgart 1865. S. 180.

Nicht gering ist die Zahl derjenigen geistlichen Poesien, welche dem nach den Befreiungskriegen neu erwachten Eifer für die Heidenmission und der wachsenden Ausbildung des christlichen Vereinslebens ihre Entstehung verdanken. Im Jahre 1816 bildete sich, hauptsächlich unter Mitwirkung des Dr. Blumhardt, die Baseler Missionsgesellschaft; ihr folgte die Berliner, die rheinische, die norddeutsche, die Leipziger und die Hermannsburger. Im Jahre 1849 wurde durch Dr. Wichern der Centralausschuß für die innere Mission gegründet. Bibel- und Gustav-Adolfs-Vereine entstanden in großer Zahl.*)

Ein äußerst fruchtbarer Missionsliederdichter ist Dr. Ch. G. Barth, der »von seiner einsamen Zelle aus die ganze Welt mit den Armen seiner missionirenden Liebe umspannt« hat. Auch R. Stier, der berühmte Bibelerklärer, hat eine Anzahl Missions- und Vereinslieder gedichtet. Aus dem christlichen Vereinsleben sind nicht minder viele von den innigen, geistgesalbten Liedern des Berliner Pastors Knak hervorgegangen, wie die vielgesungnen: »Ich hab von ferne, Herr, deinen Thron erblickt«. — »Laßt mich gehn, laßt mich gehn« — »Zieht in Frieden eure Pfade«. In diesen und ähnlichen Liedern, die sich durchaus auf dem Boden der allgemeinen Christlichkeit bewegen, ist vor allem wieder der frische, einfältige Volksliederton erstrebt und zum Theil auch erreicht. Ihre Bestimmung ist, bei außergottesdienstlichen Gelegenheiten, unter freiem Himmel, auf der Reise, in Feld und Wald gesungen zu werden. Zu diesem Behufe sind sie mit ältern geistlichen Volksliedern vereinigt in besondern

*) Vgl. Lehmann, Die Werke der Liebe, Vorträge über das Arbeitsgebiet der innern Mission in der Gegenwart. Leipzig 1870. — Plitt, Kurze Geschichte der lutherischen Mission 1871.

Liederſammlungen (Reiſepſalter. Miſſionsharfe) dem jungen und alten Volke zugänglich gemacht worden. Man irrt ſich aber wohl nicht in der Annahme, daß durch dieſe geiſtlichen Vereinslieder nicht blos das kirchliche Leben gefördert, ſondern auch dem kirchlichen Lied und Geſang ein unmittelbarer Dienſt erwieſen wird. Aus dem volksthümlichen Geſang hat ſich der kirchliche urſprünglich entwickelt. Auf Straßen und Märkten iſt er erklungen. Bei keiner Feier des öffentlichen oder häuslichen Lebens hat er gefehlt. Im Laufe der Zeit iſt jedoch der Wirkungskreis deſſelben immer ausſchließlicher auf den kirchlichen Gottesdienſt eingeſchränkt worden. Und auch die geiſtlichen Volkslieder hat man als einen Schwarm gemeinſchädlicher Vögel aus den Gärten und Luſtwäldlein des öffentlichen Lebens verſcheucht. So hat das Volk allmählich zu ſingen verlernt. Nicht einmal ſeine nationalen Lieder hat es in Uebung behalten. Aus der Atmoſphäre des öffentlichen Lebens iſt der erwärmende Zuſatz des geiſtlichen und kirchlichen Volksgeſangs mehr und mehr ausgeſchieden worden. Dadurch hat das Volksleben ſelbſt eine fühlbare Einbuße erlitten. Es iſt ärmer geworden an idealer Schwungkraft und behaglicher Heimathsfreude. Dadurch iſt aber auch der friſche Luftzufluß von außen gehemmt worden, deſſen die kirchliche Lyrik bedarf, wenn aus den Funken ein Feuer werden ſoll. Wie nun aber die Geſangvereine auf das weltliche Lied befruchtend eingewirkt haben, ſo arbeiten die chriſtlichen Vereine mit ihrem Geſangleben dem kirchlichen Liede in die Hände ſchon ſeit geraumer Zeit. Denn dieſe Vereine bieten wieder, wenn auch noch in ſehr verkleinertem Maßſtabe, das Bild eines wahrhaft chriſtlichen Gemeinſchafts- und Volkslebens auf dem Boden der Freiheit und der Freiwilligkeit. In ihnen iſt die Einigkeit im Geiſt nicht mehr blos vorausgeſetzt, wie zumeiſt in den kirchlichen

Gemeinden der Gegenwart, sondern hat sich thatsächlich vollzogen. Es lebt in ihnen wieder ein Gesammtgeist, von dem sich der Dichter kann erfüllen und erwärmen lassen. Und wenn die Bächlein dieser Vereinspoesie sich bisher auch nur in den anmuthigen Auen der allgemeinen Christlichkeit hinschlängeln, so haben sie doch die Tendenz, sich zu kirchlicher Allgemeinheit zu erweitern. Von dem allen abgesehen ist aber schon dies ein Gewinn, daß wieder ein nicht ganz unbeträchtlicher Bruchtheil des christlichen Volkes auch bei außerkirchlichen Festen Gott im Himmel Lieder singt, wie in den Tagen der Reformation. Und noch lange nachher. So schreibt Joh. Heermann aus der ersten Hälfte des XVII. Jahrh.: »Ach, wie lieblich klingt's in den Ohren Gottes, wenn die Handwerker in ihren Werkstätten, wenn gottesfürchtige Hausmütter in der Kirche, bei dem Rocken und Nähelädlein, wenn Kinder und Gesind über ihren Berufsgeschäften, wenn Acker- und Bauersleut auf dem Felde, wenn Gärtner und Tagelöhner in der Scheuer, im Walde und auf den Wiesen, und wo sie sonst arbeiten, wenn Reisende auf der Straße fein geistliche Lieder dem Herrn zu Ehren anstimmen und singen«.

Bei den Herrnhutern ist dies von Anfang an der Brauch gewesen. Ihren Dichtern hat es daher nie an der nöthigen Anregung gefehlt, aus der Gemeinde heraus zu dichten. Von Garve's († 1841) Liedern sind manche ein Gemeingut der evangelischen Kirchen geworden. Als besonders trefflich heben wir nur das Missionslied hervor: »Weit durch die Lande und durch die Inseln weit« mit der Schlußstrophe: »Zieht in Frieden, die ihr zu scheiden scheint; im Norden, Süden fühlt euch mit uns vereint! Mit Blicken und mit Herzensflammen treffen wir immer in ihm zusammen«.

Auch in der reformirten Kirche quillt der Born der

heiligen Poesie noch stetig fort. Der Verfasser des »Elias der Thisbiter« Fr. W. Krummacher ist nicht nur ein echt christlicher und deutscher Mann, sondern auch ein glücklicher Dichter. »Nur tiefer hinein! Es wir doch das Unglück nicht bodenlos sein« so denkt Fr. Engstfeld. Von den geistlichen Alpenrosen der Meta Heußer-Schweizer aber behauptet A. Knapp, daß sie alle übrigen von Frauen weit überträfen.

Was sodann die katholische Kirche anlangt, so hat sie auf dem Gebiete der geistlichen Kunst- und Volkspoesie in neuerer Zeit nicht Unrühmliches geleistet. Bekannt sind die tiefgeschöpften Lieder der Annette von Droste-Hülshof. Bekannt ist namentlich auch die poetische Fruchtbarkeit der Konvertiten. Was das katholische Volk singt ersieht man unter anderm aus dem »Festkalender in Bildern und Liedern«, welchen F. G. v. Pocci, Görres und deren Freunde herausgegeben haben.

Ferner haben außer den verschiedenen Sekten sogar die Deutschkatholiken und die »freien protestantischen Gemeinen« eine eigne lichtfreundliche Poesie zuwege gebracht. Ganz entsprechend dem »großen« Satze: »Ich bin ein Mensch; alles weitere ist nichts« (Uhlich) feiern sie einträchtig das Denken, damit es »segnend durch Irrthum bricht«. Ihre Lieder fließen gleichmäßig aus »Bibelbuch und Alkoran«. »Messias ist allein der Geist! Er wird Erlösung bringen, der Geist aus Gott, der Geist in dir, mit seinen Himmelsschwingen«. So läßt Ed. Baltzer den »Chor der Alten« in der freien protestantischen Gemeine singen.

Als ein Gewinn für die geistliche Poesie muß es endlich angesehen werden, daß selbst namhafte weltliche Dichter wie Freiligrath, Geibel und sogar H. Heine (in der bekannten Apotheose Jesu Christi) gelegentlich auf das Gebiet derselben hinüberstreifen. Dadurch wird wenigstens dies erreicht, daß

der Wellenschlag religiöser Dichtung auch die Ufer derjenigen Bildungskreise mäßig berührt, die für geistliche Strömungen sonst nur schwer zugänglich zu sein pflegen.

Wärme, Tiefe und Innigkeit bei großer Formvollendung wird man der neuern geistlichen Poesie nicht absprechen dürfen*). Doch ist sie in der Hauptsache eine Poesie der Gebildeten, nicht des Volkes. Nur in einzelnen ihrer Erzeugnisse klingt, wie wir gesehen haben, der altkirchliche Volkston wieder an. Dies ist ein Mangel. Ungerecht würde es jedoch sein, ausschließlich die Dichter für denselben verantwortlich zu machen. Es ist nicht in jeder Zeit jedes Lied möglich. Dies gilt insbesondere von dem kirchlichen Liede. Die Entwicklung desselben ist bedingt durch die kirchliche Entwicklung überhaupt. Begonnen hat dieselbe mit der Erneuerung des religiösen Lebens in und nach den Befreiungskriegen. Dann ist das religiöse Leben naturgemäß mehr und mehr zum kirchlichen fortgeschritten. Seit den vierziger Jahren etwa ist es erlaubt, von einer beginnenden Wiedergeburt des kirchlichen Bewußtseins zu reden. Doch ist dieselbe durchaus noch keine allgemeine. Sie schreitet allerdings fort, aber nur unter beständigem Ringen und Kämpfen. Dagegen hat der Unglaube und Abfall von der Kirche in rapidem Verlauf schon fast sinfluthartige Dimensionen angenommen. Nach außen Kampf ums Dasein, nach innen Geburtswehen, das dürfte die Signatur der Kirche schon seit Jahrzehnten sein. Geschehen ist kirchlicherseits schon viel, aber es mangelt noch immer die rettende That.

---

*) Seinecke, Evangelischer Liedersegen von Gellert bis zur neuesten Zeit. Dresden 1862. — J. Sturm, Jahrbuch religiöser Poesien Jahrgang 1870 ff.

Die geiſtliche Poeſie iſt nur eine naturgetreue Photographie dieſes Entwicklungsprozeſſes in ſeinen verſchiedenen Stadien. Rein individuell im Beginn zeigt ſie mehr und mehr das Beſtreben, ſich zu objektiver Kirchlichkeit zuſammenzufaſſen. Das iſt alles. Mehr kann man aber auch billigerweiſe von ihr gar nicht erwarten. Die Vorausſetzungen, unter denen allein das wahre Kirchenlied zu Stande kommen kann, ſind zur Zeit noch nicht wieder vorhanden. Es fehlt namentlich der alle Schichten und Beſtände des Volkes gleichmäßig erfüllende kirchliche Geſammtgeiſt, das Gefühl der kirchlichen Zuſammengehörigkeit. Daſſelbe lebt nur noch oder vielmehr wieder in einem Bruchtheile des Volkes, in großen kirchlichen Vereinen iſolirt, unter den Deutſchen in der Diaspora oder im Auslande. Es fehlt das große kirchliche Volk, welches in geſchloſſenen Reihen hinter den Sängern ſtände, mit deſſen Gedanken ſie blos zu denken, deſſen Empfindungen ſie blos das rechte Wort zu leihen brauchten, um für ihre Lieder eines durchſchlagenden Erfolges ſicher zu ſein. Es fehlt die Möglichkeit, aus dem ganzen Volke herauszudichten. Wo ſollen da die kirchlichen Volkslieder herkommen? Il a vu les croyances de son temps et il a publié son livre. So urtheilt St. Beuve über Rénan. Dem Rénanſchen Buche ähnlich würden die Lieder ſein, in denen die Dichter dem Zeitbewußtſein den einen Mund und die eine Zunge zu leihen verſuchen wollten.*) Man kann daher blos die beſſere Zukunft poetiſch antizipiren oder mit Hülfe der dichteriſchen Imagination den Geiſt des XVI. und XVII. Jahrh. reproduziren. Aber man

*) Koopmann, Das evangel. Chriſtenthum in ſeinem Verhältniß zur modernen Kultur. Hamburg 1866. — W. Menzel, Kritik des modernen Zeitbewußtſeins. Frankfurt 1869.

kann nicht Trauben lesen von den Dornen. Den Dichtern bleibt, so weit sie original sein wollen, nur übrig, den geistlichen Liedsamen auszustreuen, aus dessen Halmen eine spätere Zeit die vollen Garben des Kirchenliedes binden wird. Die gesammte neuere geistliche Lyrik ist eine Saat auf Hoffnung.

Was die kirchliche Ausreifung derselben erschwert ist jedoch nicht blos die Ungunst der äußerlichen Witterung. Ein nicht geringes Hinderniß liegt in dem eigenthümlichen Mißverhältniß zwischen Angebot und Nachfrage. Sogar in den eigentlich christlichen und kirchlichen Kreisen nämlich ist das Bedürfniß nach neuen Liedern im ganzen nur ein geringes. Man hat vorläufig noch genug an den alten. Man kann gar nicht wünschen, daß sich die Gemeinden an neue Lieder gewöhnen, bevor sich nicht die alten wieder vollständig eingelebt haben. Auch fehlt es nicht an solchen, welche die Meinung vertreten, daß von allen seit Gellert produzirten geistlichen Liedern auch nicht ein einziges gesangbuchsfähig sei. Dazu kommt, daß das gegenwärtige Geschlecht überhaupt mit einer gewissen lyrischen Indolenz behaftet ist. Unser Zeitalter ist, ästhetisch angesehen, mehr ein musikalisches als poetisches, sein Lieblingsinstrument das encyklopädische aber charakterlose Klavier.*) Wo ist doch beispielsweise die patriotische Lyrik des jüngsten Befreiungskrieges geblieben? Mit geschwellten Segeln, wie ein gewaltiges Meerschiff, brauste sie ungestüm daher. Aber so groß auch die augenblickliche Wirkung derselben war, so unbedeutend sind die Spuren, welche sie im Gedächtniß der Zeit zurückgelassen hat. Mit geringen Ausnahmen ist sie schon nach nur

*) Riehl, Kulturstudien aus drei Jahrhunderten. S. 364.

wenigen Jahren einer nicht unbedenklichen Vergessenheit anheimgefallen. Die Wogen sind darüber hingegangen.

Das nämliche Schicksal ist aber auch der geistlichen Poesie aus jener Zeit zu Theil geworden, wie denn überhaupt aus der erfolgten nationalen Wiedergeburt irgend ein nennenswerther kirchlich-poetischer Gewinn bis jetzt wenigstens sich noch nicht ergeben hat. Der Odem Gottes, welcher in jenen denkwürdigen Tagen alle deutschen Herzen und Harfen so mächtig bewegte, hat zunächst nur eine Fülle rein geistlicher Klänge hervorgerufen, aus denen wir, als einen der ursprünglichsten und ergreifendsten, den folgenden hervorheben wollen.

Wir sind nicht werth, Herr, deiner Gnade,
Nicht würdig der Barmherzigkeit!
Du führst uns lauter Wunderpfade,
Gibst Sieg in jedem heißen Streit.
Um Hülfe haben wir geschrieen —
Du gabst viel mehr als wir begehrt,
Und wir bekennen auf den Knieen:
O Herr, mein Gott, wir sind's nicht werth!

Du setztest uns zu Sieg und Segen
Den König, der im Silberhaar
Noch mit uns zieht auf Siegeswegen,
Noch anführt seiner Treuen Schaar.
Beschimpft von Thoren und von Knaben
Ward dein Gesalbter nicht geehrt,
Und daß wir solchen König haben —
O Herr, mein Gott, wir sind's nicht werth!

Du ziehst als Licht- und Wolkensäule
Dem deutschen Israel voraus,
Und treibst durch unsre Hand in Eile
Die Feinde aller Orten aus.
Wir aber huldigten der Lüge,
Sind falschen Götzen zugekehrt,

Und dennoch gibst du Sieg auf Siege —
O Herr, mein Gott, wir sind's nicht werth!

Du sendest deine Strafgerichte
Auf jenes gottvergess'ne Land;
Es schafft im Sturm der Weltgeschichte
Ein einig Deutschland deine Hand.
Und haben wir dein nicht vergessen?
Und sind wir nicht von Wahn bethört?
Und dennoch Segen unermessen —
O Herr, mein Gott, wir sind's nicht werth!

Wir kämpfen gegen freche Lüge
Und gegen Trug und falschen Schein,
O laß die Frucht von Kampf und Siege
Die alte deutsche Treue sein!
Und deine Gotteskraft erneue
Dein Volk, daß es zu dir sich kehrt
Und dir bekennt in Dank und Reue:
O Herr, mein Gott, wir sind's nicht werth!

(Eleonore Fürstin Reuß, geb. Stolberg-Wernigerode.)

Dagegen hat der deutsch-französische Krieg manchen Beitrag zur Liedergeschichte geliefert. So geschah es, daß als die Preußen in das elsässische Dorf N. einrückten, sämmtliche Bewohner in den nahen Bergwald geflüchtet waren. Unten rückten die Preußen ein, oben auf dem Bergrande standen die flüchtigen Einwohner und schauten mit Angst und Furcht herab auf die Soldaten. Was nun beginnen? Selbst der Pfarrer, der allein zurückgeblieben war, bemühte sich umsonst, die Leute zur Rückkehr zu bewegen. Da ließ der preußische Oberst die Regimentsmusik aufspielen: »Ein feste Burg ist unser Gott«, dann: »Was Gott thut, das ist wohlgethan«, endlich: »Jesus meine Zuversicht«. Die Klänge hallten in der Ferne wider. Immer voller ward der Gesang der preußischen Männer. Da wich droben das Entsetzen und die Furcht. Näher und immer

näher kamen die Flüchtlinge. Sie fühlten, Leute, welche unsere Choräle blasen und singen, können uns nichts Uebles thun. Die Lieder erwiesen sich als treffliche Quartiermacher in Herz und Haus der Dorfbewohner, die ferner nicht mehr ans Fliehen dachten. Dies nebenbei.*)

Wenn nun weiterhin auch zugegeben werden muß, daß es vorwiegend ideale Mächte sind, von welchen das Volksleben noch fortwährend bestimmt wird, so ist doch ein Lied heutzutage kein Ereigniß mehr. Die Poesie hat schon längst aufgehört, einer der Hauptkanäle zu sein, mittelst deren dem Volke neue, befruchtende Ideen zugeführt werden. Das funktionirende Gehirn unsers Bürgerthums sind nach Lassalle die Zeitungen. Die Prosa der Tagesliteratur, der Broschüren und Leitartikel hat das Wort. Die gebundene Rede übt nur insofern eine vorübergehende Wirkung, als sie sich zum Organ der Zeitströmung macht. Das kann die geistliche Lyrik nicht. Ihre Aufgabe besteht vielmehr darin, ein Korrektiv des Zeitgeistes zu sein. Dazu erweist sie sich jedoch als völlig unzureichend, denn ihr Geltungsgebiet ist ein zu beschränktes. In diesem Umstande, dessen sich die Dichter selber am besten bewußt sind, liegt aber nothwendig etwas Lähmendes nnd Entmuthigendes. Das Dichterwort kommt meist leer zurück. Es findet wohl bei einzelnen gleichgestimmten Seelen, nicht aber im breiten Volksboden die rechte Resonanz. Darüber macht man sich auch kirchlicherseits keine Illusionen und beeilt sich darum auch aus diesem Grunde nicht, den neuern Liedern durch freundliches Entgegenkommen Muth zu machen. Man freut sich ihrer, insofern sie Zeugnisse sind von der noch immer schöpferischen Kraft des lebendigen Christenthums, aber irgend eine be-

*) Nach dem »Volksblatt für Stadt und Land« 1870. S. 1664.

ſtimmende Einwirkung auf den Gang der ſittlich-religiöſen und kirchlichen Entwicklung erwartet man von ihnen im allgemeinen nicht.

Und doch muß geſungen werden. Der Glaube will es. Das Verſtummen der geiſtlichen Poeſie würde in Deutſchland wenigſtens gleichbedeutend ſein mit dem Aufhören des Chriſtenthums überhaupt. Noch rauſchen die Harfen. Wenn die Noth der Zeit, welche zur Entſcheidung drängt, anſtatt die Saiten zu ſtimmen, dieſelben vielmehr verſtimmt alſo daß der Ton wehmüthiger Jüngerklage nur ſelten unterbrochen wird durch den zuverſichtlichen Jubel- und Siegesruf des alten Kirchenliedes, ſo mag die Noth wohl noch nicht tiefgehend genug ſein. Um den Abend wird es helle werden. Aus dunkler Nacht wird das Morgenlicht hervorbrechen, in deſſen Widerſchein die verjüngte Kirche ihr neues Lied ſingt.

Der Sommer iſt hart vor der Thür,
Der Winter iſt vergangen,
Die zarten Blümlein gehn herfür.
Der das hat angefangen,
Der wird es wohl vollenden. (Luther).

Druck von Velhagen & Klasing in Bielefeld.

In derselben Verlagshandlung ist erschienen:

Evangelisches

Choralbuch

für

Kirche und Haus.

371 Choräle

sowohl in ihren ursprünglichen Tönen und Rhythmen als auch in neuerer Form.

Nebst einer Zugabe für die Liturgie.

Bearbeitet und herausgegeben

von

H. Lohmeyer,

Rector in Schildesche.

Dritte verbesserte Auflage. 1873. Lexikon-8. geh. 4 Mark (1 Thlr. 10 Sgr.), gebunden 4 Mark 50 Pf. (1 Thlr. 15 Sgr.)

Die Melodien sind theilweise in doppelter und dreifacher Form (in der jetzt üblichen und in der früheren rhythmischen) aufgenommen, so daß deren Zahl sich eigentlich auf 500 beläuft. Dies Choralbuch gehört also zu den vollständigsten. Es will vorzugsweise als Haus-Choralbuch dienen und ist dazu, außer durch sorgfältige Bearbeitung, durch sehr saubere Ausstattung und billigen Preis ausgerüstet worden.

Das geistliche Volkslied.

Sammlung geistlicher Lieder

für außergottesdienstliche Kreise

in vierstimmigem Satze,

zugleich als

Begleiterin der „Kleinen Missionsharfe".

Von

A. Rische.

Sechste verb. Auflage. Quer-8. 1874. gebunden 1 Mark 20 Pf. (12 Sgr.)

»Wer singen mag«, so heißt es in einer Rezension des Mecklenburgischen Schulblattes, »der findet hier eine Blumenlese des Besten und Anlockendsten aus alter und neuester Zeit, was die Musik und Poesie für die Weckung des geistlichen Schul- und Volkslebens gethan hat. Ich weiß, daß diese Harfenlieder in den meisten Gegenden des In- und Auslandes gesungen werden, wo christliches Leben sich zum Gemeinschaftsleben zusammenschließt.«

This book should be returned to the Library on or before the last date stamped below.

A fine of five cents a day is incurred by retaining it beyond the specified time.

Please return promptly.

Lit 1535.6
Das kirchliche Volkslied in seiner
Widener Library 002569905
3 2044 079 643 433